



کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی



کتابخانه مجلس شورای ملی

بازدید شد  
۱۳۸۱

و شمس المصرا

بازرسی شد

مؤلف  
موضوع

شماره دفتر

۲۹۳۹۴

۱۸۱۴

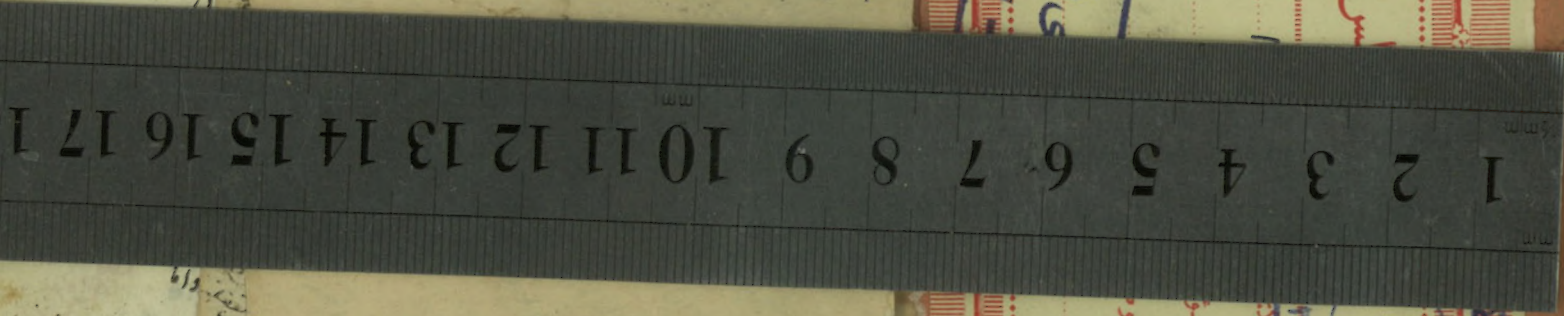


خطی فهرست شده  
۱۸۱۴

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14

بازرسی شد  
۱۳۸۱  
و شمس المصرا





۱۷۲

+

۱۳۸۱

س شورای ملی

بازدید شد

۱۳۸۱

شد

۱۸۱۴

۲۹۳۹۴

شماره دفتر

۱۸۱۴

خطی فهرست شده

۱۸۱۴

۲۹۳۹۴

شماره دفتر

۱۸۱۴



۱۳۸۱

۱۰۰

شماره دفتر

— 174 —

موضوع

1949

137

کتابخانه  
مجلس شورای اسلامی

خطی فهرست شد و ۱۱

1815

+

189

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل من شجرة صدره للاسلام قسما  
داودا من عباده الذين اتاهم رحمة من عنده وخلق من  
لده وهدى بهم الى صراط الله الحق باليقين وجعل لهم  
صدقة في الاخرة وفضل في الدنيا والآخرة من ميراث  
الجنة والجنة بالخط الاوفا والصدق والحق عليهم السلام  
والعامة من الحق الاعلى **اما بعد** فيقول الرب الذي لا يحد  
المليح محمد اشيرازي المولى محمد الدين محمد الله تعالى عليه من نور  
الحق واليقين هذه رسالة اذكر فيها طاعة من اسرار الربوبية  
ولم القدرية الترانة الله تعالى من مقام الرقة والنور ولم يكن  
وصلت اليها اقام المجرور لا يوجد في من هذه الجواهر النادرة

خرانة احد من الصلابة المشهورين والكماء المتأخرين المعروفين  
حيث لم يوتوا من هذه الحكمة شيئا ولم ياتوا من هذه النور  
الانوار والذين اولم يوتوا البصيرة من ابواب خرموا من شراب  
المعرفة بغير ارباب الله قوا ليس مقتضية من شدة البصيرة والولاية  
ستمرجة من بين بيع الكتب والسنن من غير ان يمت من مصادره  
كتب المبشرين او من اوله صبيحة المصلين والبرية تكون بقصره للسلام  
الان طريقتهم من كثرة الاقوال المومنين وان كانت شعبة للجمال  
والجديدين وخطا لاعداء نور الحكمة واليقين واوتيا وظلت  
اشيا طين المظرودين وكثر انتم تحت لوجه الله القديم واوتيا من  
شعر اوده الماندين وجميع مكنونه العظم والواردة من ظلمات  
اودام المصلين الذين انتم تحت فيا اتمت على فقد ردت واما  
بغيره ريت حدث وان اسات او ظلت نفس فقد استغفرت  
وقد نلت ومن عمل سوء او يظلم نفسه يبد الله عن غفوره  
وبه اسألكم الموصوف في هذه الرسالة بالحكمة العشرية بغير سب



في تحقيق الوجود اثبات اول الوجه ان الوجه اما حقيقة الوجه  
او غير ما نفس حقيقة الوجه ما لا يشوبه شر غير الوجه من عموم او خصوص  
او وحد او نهاية او حجية او نقص او عدم وهو ليس بوجه الوجه بقول  
لولا كان حقيقة الوجه حقيقة لم يكن شر من الاشياء موجودا لكن

لا تتركوا الصلاة  
 ولا تتركوا الزكاة  
 ولا تتركوا الصوم  
 ولا تتركوا الحج  
 ولا تتركوا العمرة  
 ولا تتركوا الصدقة  
 ولا تتركوا النكاح  
 ولا تتركوا البر  
 ولا تتركوا الطاعة  
 ولا تتركوا الخشية  
 ولا تتركوا التوكل  
 ولا تتركوا الصبر  
 ولا تتركوا الشكر  
 ولا تتركوا الحياء  
 ولا تتركوا العفة  
 ولا تتركوا التواضع  
 ولا تتركوا التواضع  
 ولا تتركوا التواضع

فائزات محمودہ

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, showing dense cursive writing.

*[Faint handwritten notes in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]*

اللازم باطل بدية فلهذا المنزوم اما بيان القوم فلان غير  
حقيقة الوجود اما حجة من المرات او حجة مشبهة خاص لعدم  
او تصور وحدانية غير الوجود فربما الوجود حقيقة لا يتصور كيف  
اخذت نفسا مجردة عن الوجود لم يكن لنفسها نفسا فصلا عن ان  
يكون حقيقة لان ثبوت ثبوتها في غير ثبوت ذلك الثبوت  
وذلك الوجود ان كان غير حقيقة الوجود فهو عدم او عدم وقد  
حركاتها عن لبيطة مقترنة اليه وعدمه لا داخل في حقيقة  
اشترط قصد وان احدث في عدمه ووجوده ونبوت كل مفهوم مشروط  
عليه بما كان حقيقته اوصفة اخرى ثبوتية او سلبية فوضع على  
وجود ذلك الثبوت والكلام عايد اليه فيتم او ينشأ الى وجه كبت  
لا يشوبه بشر فظهر ان احد صيغ الوجود هو حقيقة الوجود الذي  
لا يشوبه بشر غير الوجود فلهذا الحقيقة لا غير بارية ولا نهائية ولا  
لا قوة امكانية ولا نهية ولا يشوبه عموم جنس او نوع او فصيل او عرض  
على او خاص لان الوجود محقق في هذه الاوصاف الى الابد والحيات

فانما







على كل من هو متحقق في  
الشيء على ما هو متحقق في  
الشيء على ما هو متحقق في

شأنه لا لأنه تام الحقيقة كمال الذات غير متناهية القوة والقدرة  
لأنه نفس حقيقة الوجود بلا حد ونهاية كما علمت أن لو كان الوجود  
صدا وتخصيص بوجه من الوجوه لكان كده وتخصيص غير الوجود  
فكان محمداً غير عليه وتخصيص قطعية وذلك في فاضل حاله  
وغيره لا فيه أصله ونه نشوء وهذا البرهان على توحيدة فلا يمكن  
لوجه الوجود الوجود لا لأنه لو تعدد لكان لغرض وجب تعدد الوجود  
فإنه إن كان من حيث كماله حيث تحقق وجه لم يكن له ولا  
حاصل منه فاضل من أنه فصلت فيه جملة عدمية امتناعية  
فكان نزهة جارية كالمسكنات ولم يكن كمال حقيقة الوجود الذي  
لا يشوبه عدم وحده فثبت أنه لا شيء له في الوجود وإن كان حال  
وجهي ترشح من كماله وحده غير كماله من لوازم كماله فهو الوجود  
سواء تبع له مقتضى الوجود في كونه ذاته **وهذه هي الحقيقة** أن الوجود من الطرق  
الجميع التوحيد طريقتين بعض المتأخرين لبدء الحق والحق المتأخرين  
عن ذلك متبني على كون الوجود مفهوم المشتق امرأته لا عام وكثير الوجود

لأن

شأنه حقيقة كماله لا لأنه تام الحقيقة كمال الذات غير متناهية القوة والقدرة  
لأنه نفس حقيقة الوجود بلا حد ونهاية كما علمت أن لو كان الوجود  
صدا وتخصيص بوجه من الوجوه لكان كده وتخصيص غير الوجود  
فكان محمداً غير عليه وتخصيص قطعية وذلك في فاضل حاله  
وغيره لا فيه أصله ونه نشوء وهذا البرهان على توحيدة فلا يمكن  
لوجه الوجود الوجود لا لأنه لو تعدد لكان لغرض وجب تعدد الوجود  
فإنه إن كان من حيث كماله حيث تحقق وجه لم يكن له ولا  
حاصل منه فاضل من أنه فصلت فيه جملة عدمية امتناعية  
فكان نزهة جارية كالمسكنات ولم يكن كمال حقيقة الوجود الذي  
لا يشوبه عدم وحده فثبت أنه لا شيء له في الوجود وإن كان حال  
وجهي ترشح من كماله وحده غير كماله من لوازم كماله فهو الوجود  
سواء تبع له مقتضى الوجود في كونه ذاته **وهذه هي الحقيقة** أن الوجود من الطرق  
الجميع التوحيد طريقتين بعض المتأخرين لبدء الحق والحق المتأخرين  
عن ذلك متبني على كون الوجود مفهوم المشتق امرأته لا عام وكثير الوجود

لأن



٨  
 احد هذا قلت الذات المجردة الكنه وثانيها النسبة اليه والنسبة  
 المجردة لجوته ايضا بل ان هذا المقنوم ليس هو الذي هو مبدأ  
 اشتقاق الموجود المطلق غير ان لا مخرج مما صدر في الاشياء متحدة  
 حيث قد دنا من قولنا ان شيئاً عليها بالاشياء والاقضية عليها  
 وكما لو وجدت واشتدنا هو الوجه الحق الذي هو حقيقة الوجه  
 لا يشوبه شيء غير الوجه وهو اظهر الموجودات وادخولها في نفسه  
 لفرط ظهوره وقهره واستيلائه على المداكن والادان صار حقيق  
 العقول والابصار فيشبهه صفاته بعينها حيثية ظهوره وعلى هذا  
 الوجه وبه ينفع بابه لا غيره **قاعدة** صفاته كما عني ذاته  
 لا كما يقول الاشعة من اثبات لقد دنا في الوجه والالتم لقد  
 الثانية ولا كما قاله الاشعة ليعرله من مفهوماتها رتباً وثبات  
 اشاراً وجعل الذات ثابتة من بابها كما في احد الوجوه عند بعض  
 عن التعطيل والتشبيه به كقولهم البرهان في العلم من الامة الوسط  
 التي لا تتغير الفاعل لا يقرهم **قاعدة** صفاته كما عني الاشياء حقيقة

عينية صفاته

في علمه

ولا يوتاهم المقصود

واحدة ومع وحدته علم كنهه لا في ادر صغيرة ولا  
 كبيرة الا احصيا اذ لو بقى شيء لم يكن ذلك العلم علماً به  
 لم يكن هو حقيقة العلم بل كان علم الوجه وجعل الوجه في  
 حقيقة شيء غير متحدة بعينه والاعلم يخرج جميعه من لقوة الى  
 الغد وقد مر علمه يرجع الى وجهه مكانه وجهه لا يشوب  
 بعد ثم من الاشياء تلك علمه بذاته الذي هو حضور ذاته لا يشوب  
 بعينه شيء من الاشياء لان ذاته مشير الاشياء وحقائق  
 فداته احق بالاشياء من الاشياء وانفسها اذ هو مع نفسه  
 بالامكان ومع مشيئة وحققة بالوجوب ووجود الشيء الذي  
 امكانه ومع استصعب عليه لم يكن علمه قوام وحدته على كنه  
 شيء فذلك لظنه لزوم وحدته عديدة وانه واحد لجمده وصدق  
 انه ليس كسائر الموجودات حقيقة ولذا في صفاته ولا شيء غير  
 حقيقة الحق ووجد حقيقة بذاته **قاعدة** صفاته كما عني الاشياء  
 غير منه الوحدة كاشف فيه النوعية والجنسية والالتصا ليه ما كبري



٩٦  
 محرمية وبنده من عود من الارضية ما عند الله تعالى في المصداق  
 المصداق الترتيل الاشياء منها منكرة الاشياء والاشياء المعلقة  
 في الاشياء احدى بالاشياء ما عند الله تعالى **قاعدة** علمية  
 بالكمالات ليس صوراً من الاشياء في ذاته كما يشترط من علم الاشياء  
 وليست ثانياً وتبعاً بالصور والصور غير هذا ولا كما ذهب اليه البرهان  
 وتبعاً من الاشياء المقنونة والاشياء المقنونة من كون علمه  
 بالكمالات عيني وذات الكمالات الخارجية لان علمه قديم والكمالات  
 كلها حوادث ولا ما رتب اليه المقنونة لبطان شبيهة بالكمالات  
 ولا ما توهمه الاشياء من ان علمه قديم ولم يتغير بغير الاشياء  
 حدوثها ولا ان العلم لا يثبت الا بالاطلاق من ان علمه قديم وذات ثابته  
 بالاشياء وصوره من الاشياء قديمة قديمة المولود والاشياء في الموروث  
 من انما هي بالاشياء كالتوهم بالوجود من الاشياء لا بالذات  
 وقدمه بعض المتأخرين ولم يكن من قبلهم الا بالاشياء كالتوهم  
 اشياء في الموروث من الاشياء في الموروث من الاشياء في الموروث

كقوله تعالى  
 لا اله الا الله

في اشياء في قول من زعم ان هذه الصور الخارجية مع انظارها  
 في المولود وتوهمها بالاشياء والاشياء المعلقة في الاشياء  
 المعلقة والاشياء والاشياء صوراً من الاشياء في الموروث  
 حضوراً علمياً والبرهان قائم على هذا انما هو من الوجه الموروث  
 علمه في محقق من نفسه وهو كسب هذا الموروث من الاشياء  
 عيني غيبية ذاته عن ذاته وهي غيبية عيني انما هي في ذاته  
 قوة كثرته والاشياء غير قبول الحق من وجه الاشياء الموروث  
 اذا كان هذا الوجه باهو هذا الوجه معلوماً بالذات للباري  
 ما هو عند هذه الصورة المورثة المورثة في المادة الوضعية الترابية  
 الحس فصلان عن كماله واما في الاشياء المورثة المورثة المورثة  
 من صورها من اشياء او كثرته والاشياء من اشياء من اشياء  
 كيف يكون المقنونة بالاشياء المقنونة صورة مادية وقابلة  
 المقنونة والاشياء الوضعية والوجه المقنونة المورثة في الاشياء  
 مبين للوجه المورث من الاشياء المقنونة المورثة المورثة



الف

[illegible]







٩ والمحموسية كالآب والابن اللذين هما ذاتان وجه واحد  
 غير عارض الاضافة وقد عطلان لامن عتبة الابوة والنبوة لان  
 ذلك قطع شمله فيكون فيه لان الصورة الحسية ليست عارضة  
 لكونها وجه لا يمكن ان يكون حسية فيكون ذاتها ذاتا غير  
 محسوسة ووجود اضافته لها الى الجوهر الحاصل صارت محسوسة  
 الغير منسوخ وجه ذاته بناتية الابدان صارت اياها لوجود حاله اضافية  
 لوجود وجه ذاته بذوات الصورة الحسية بذاتها محسوسة فاذا  
 كانت نفس وجه محسوسة الذات سواء وجهه الى علم جوهر حاس  
 مبين لها ان لا حترانه لوقطع المنظر عن غير ما افترض لنفس في  
 العلم جوهر حاس مبين كانت هي في تلك الحالة وقد ذكرنا ان  
 محسوسة الذات فيكون ذاتها محسوسة لذاتها فيكون ذاتها ذاتا  
 حاصلة ومحسوسة لان احد المتضمنين لا يمكن ان يضاف لا ينفك  
 عن صاحبه في الوجود لا يترتب من مراتب الوجود ذلك الوجه وعلى  
 هذا التماس حكم الصورة المتخيلة والعقولية في كونها عين ابرزها

وقول

وقول لبعض المتأخرين بان من الحكمة بانكار الذات للعقول العقل ارام  
 بذلك مشط قرناؤه وشم قدح على مذهبهم وطعن فيه من الأكتاف  
 بان العقل للعقول وهم اكثر المتأخرين فهم يدرك عبوره  
 ولم ينس طوره ولم يصح له ما شاء والذراعتهم البرهان على عينية  
 من الاكثار بان العربيه هو ليس كغيرها بانكران امران موجودا في العقل  
 مقدرين صارا وجه واحد او هذا ما لا شبهة في استي لته  
 واما حيرة ذات واحدة بحيث تنفك وتنس في ذاتها  
 وتشتت في طورها الا انهم يصحرون ذاتها بعد اقل ايام من تصديق  
 له من قبله وبني غيباس بقا ذلك غير متغير لثقة دائره وجهه  
 ويسر ان النفس بقدر الفاعل الاصيل ورتبته في ذاتها عقلا فلا  
 للصورة العقلية كغيرها بل قد بدلت لوجوده افرجه لاجل  
 عددية يكون لشخص من الاشخاص نوع واحد بالعموم بقدر الفاعل  
 مع كونه قاعلا لهذه النفوس المتعلقة بالابواب فهو ايضا كماله  
 مترتبة على هذا صورة عقلية لها قسمة بها وهذه النفوس كارتاقي



١٠ مستقيمة عنه الى الابدان ثم راجعة اليه عند استحقاقها وتجردا  
 ومحقق هذه المسألة بتدريج كما مبسوط لا تعد هذه الرسالة  
**قاعدة** في مسائل تارة تارة وعلم ادم الاسماء كلها  
 الاله وقدر ملكا الاسماء المحسنى فادعوه بها الاله  
 وحكم لهم في عالم الاسماء الالهية عالم عظيم سره افيده جميع  
 الحقائق متصلة وهر منافع الغيب وبها طلبة لتفصيل جميع الموجودات  
 المتوكله تارة وعند هذه مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو اذ انما  
 سر الاول وحيد في اسرار الله المرحلة بعينها بوجه ذاتها على وجه  
 اشرف والى الوجهية بوجوب ذاته كالتزم به الحكم بموجبه الوجهية  
 الحكم بموجبه الوجهية بالوجوب الا ان الوجب بالذات لا وجهية لانه  
 محض حقيقة الوجهية لا ثوب مرتبة لم يكن هو محجب غير ذلك في هذه الحكمة  
 المستنيرة بها في غير اهلها المنقذ بركها كقدر سر الله اشرف والى  
 وهذه الاسماء وليت اسما وهو ما سمعته وهذه السموات والارض  
 والاسماء والاشياء او يسمون باسمهم حققوا او دونوا كثره

في اسرار الله

صية

فيه على انفسهم الحكماء ترتيب الحكمة الرسمية لمن على ما هو في رتبة  
 وتمام اصلية وفرة وطالب غدايات لانها لم يسلوا لعظام  
 الى جوارح واعراض ودرجاتها الى مقولات لغة من لم يسمع  
 واين دونها ومنه واصفاته وحده وهذا الغفار على الرضخ  
 عقلية موحدة بوجه واحد ودرجاته وهر افرغ من عظمة الله  
**قاعدة** فاعلم ان هذا العلم بالحق او الحق او الشجر او  
 الحق او ما برضا او به لينة او بالحق واما سر الله الاول  
 الاله والاشياء الثالث فيتميز الارزاق وصانع العالم فاعلم بالحق عند  
 الدورية والبطانة عيسى والحق مع الله عند بعض المتكلمين وبما  
 فاعلم عند الاكثرين منهم وبما برضا عند الاشراقين فاعلم  
 عند الله ان جالسه عند بصوفية وكل وجهة هو  
**قاعدة مشرقية** مولها فاستبقوا الخيرات  
 في حدود العالم العلم كله حادث زمانه فاعلم فيه سبق الوجه  
 لعدم زمانه معبود الخيرات لا هو تارة من الهويات ولا نفس الاشياء

فاتي على العالم

من حد فاعلم في  
فصل في العلم



١١  
 فلما كان اذ انصرف ابيط كان او مرتباً جوار كان اذ عرض  
 الا و قد سبق عدده وجهه ووجهه سبقت زماناً و باكتفاء  
 و جعل متعلق الوجه بالمالته لوجه من الوجه فهو متعلق بالهوية  
 غير ثابت الوجه و انما فيه بركان لا عن من عند نفسه لا جمل  
 السد بر بعض لايت كناية انما في قوله تعالى بل هم في لعن  
 من خلق جديد وقوله وما نحن بمستبشرين على ان  
 تبدل امثالكم ونفسكم فيما لا تعلمون وقوله تعالى  
 وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب وغير  
 ذلك من الايات البشيرة الى تبدلها في المردود والداراة على  
 زوال الدنيا ونقطتها كقوله تعالى كل من عليها فان ويبقى  
 وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقوله والسموات  
 مطويات بيمينه وقوله تعالى وان يشاء يذهبكم و  
 يات بخلق جديد وقوله جددنا انما نحن بركن الارض و  
 من عليها فينا يرفعون و هذا البرهان ما هو من اثار الطبيعة

التي هي صورة جوهرة سارية في الجسم وهو سبب قربه لكونه  
 وامن جسم الا وفيه هذا الجوهرة لصورى لها رتبة جميع اجزائه  
 وهو سبب قربه ليليه مساواة كان ذاميداً لغيره او بالقوة متغير  
 او مستقيم والمستقيم الى المركز ومن المركز هو انه في التحول لا تبدل  
 ويسلان كجب جوهرة وركبته الذاتية الوجهية صدى جميع  
 الحركات في الاعراض الا في غير الكثرة والوضعية والاستلالات  
 الكمية والكيفية وبها يرتبط الكثرة بالقديم لا بغيره من الحركات  
 العرفية لان تلك الطبيعة هويتها هيوية التجدد والانقضاء والكثرة  
 والانضمام والسلب له ورتبته دة لان الذات غير معدلة غير  
 علة الذات واذا عدا اذ جعلها جدد فارتبها التجدد واما كبد  
 فليس كبد جدد واثراً ثراً عدا و هذا المعنى من قوله تعالى  
 في باب الزمان ان هوية لهاته مجددة متغيرة في كل وقت  
 الزمان مقدار التجدد والتبدل الحركة مضاعفة كبد واثراً ثراً عدا  
 من القوة الى القوة كذا و هذا البرهان من اثار الطبيعة



[illegible]

المأفوق كلها حادثة فلا دوام له بالذات ولا بعرضه لأنه  
علم الله تعالى بالانفرد به بنفسه فوجهاته ايضا مبتدئة  
حادثه اذ علم حكم سائر انطباعات في المألوف اذ هو محو

نفس متحده بالبدن كجنتها الا لير وجهتها الى الله تعالى

الطسقة ولها بالقوة <sup>عقلية</sup> وقوة <sup>عالية</sup> اذا خرجت

كسبها من القوة الى الفعل بصير عقلا قضا هو صورة لوعا

واقفا المفاخرات المحففة والصور المجرده نصيف كلام

يعرف الموحدين المقاتلون من ان لا يوجب لها

ودواتها مطبوعة في كبر الاصلية وصورة ما في علم

وَقَبَّ الْمَالِيَّةِ وَهَرَادَاتِ عَظِيمَةٍ وَالْحُلُمُ يَنْفُذُ فِيهِ الْحَقُّ

لا تعرف بجنت وقرية طرقات سموت والارض فادو حجة  
 كورن فاسم <sup>بابي</sup> فاشاء ان الله يمازك نزيه لم يها

من افتر له العالم ولا من جعلت ما لم يلائم صورته في القضاء

فقد ارجع الى

[illegible]

١٢٦١

\_\_\_\_\_



الا لا بد واجام الربوبية وثبتت الصور بهم الميتمون الذين لم  
 ينظروا الى ذاتهم قط لغفائهم عن ذاتهم وانما كانت حيل  
 ابتدأتهم مع كونهم اشعة واصواء عقلية للنور الاول باقية  
 ببقائه وبثبوت هذه الربوبية ما ليس فيه بيان بهذا المطلب  
 الغامض الشريف ولتقصير من الاشارة الى حدوث الاشياء  
 وصورها وقواها وانما لم يثبت فلم يثبت وجهه عندنا ولا يتصور  
 فلا حاجة بنا الى التمسك في نحو حدوثه قاعدة الغنى عن المسار  
 للتحرير في جميع اقسام الحركة ليس الا لطبيعة هرسيد وكل  
 حركة بالذات سواء كان مستخدما لنفسه ايا كان كحركة الازالة  
 او بقدره كما في بقية كحركة الحجر الموق او غير ذلك كما في  
 المسألة لطبيعة فالحركة بمنزلة شئ واحد الطبيعة والذات  
 بغير روافق لاستدارة في انفسه من ان كيف استحدثت الطبيعة  
 كحركة الاشياء بخلاف ما يوجب ذاته طاعة للنفس والوجه  
 لوجب له لا كغيره عما عند تعليف لتغيره بخلاف

مقتضاها ولا رغبة عنه كما ان مقتصر النفس يقتضيه الطبيعة  
انما يحد اشكاله بان الطبيعة مسخرة للنفس طوعا او ترهقا  
من قواها لتخدمها وتنفذ بتوسطها افعالها على البدن على ما  
الموجودة في عناصر البدن وعضاؤه بالحد وبذلك مرتبة  
من مقامات النفس والترتبط في البدن بعد تعلق علاقة  
النفس غير ما ذكرنا وانما تقع الالام والغشاة والنفس  
وغير ذلك لاسبب التقصر الثانية عن حاسة النفس من الاول  
فالنفس طبقتان معقولتان احدهما منسوبة عن ارتباطها والثانية  
لغرض البدن كقوله احدىها لما طوعا والثانية كقوله **نفس**  
**فعلية** يظهر صحة كلام الفيلسوف الاول في حركة النفس الطبيعية  
وان نفس منطبعة والذو طهران بابرهان ان الحاشية الزيران  
ذات الفلست وطبيعة ونفس الحيوانية شر واصل بالوجه  
والتشقق متفاوت في النشأت اثنتان اثنتا الفلست النفس  
مجردة عن النفس حيوانية خاليتها حاكية لصورة عقلية مشبهة



[illegible]

ولم يهذه الدنيا وما فيها متقبلة الى دار الاخرة ولم تسر  
مطلوبات والموالك تسقط وحر كارتها وقفد والنوارك مطبوقة  
فاذا قامت القيمة كورت اشش والعدرت النجوم ووقف  
الصلت عن الدوار والموالك غم ليهي رد ذلك لا في كاي  
لا ريب فيه ولكن محمد لم عت عند الله **عاشق الشاه**  
في علم الحما وفيه الترافات **الاشارة الاولى** في معرفة النفس  
وفيه قوله **قاعدة** اعلم ان معرفة النفس في اعلم الفاضلة التي  
ذهبت عنها الفاضلة فهو لا شديد راج طول بينهم وقوة  
فكرهم وكثرة خوضهم فيها فضلا عن غيرهم من الجديين اولا  
يستفاد هذا العلم بالانقباس من مشقة البسوة والنتيج لانوار  
الوجوه والرسالة ومصالح الكتب ولسته الواردة في طريق  
اصحاب الهداية والعصمة عن جديهم خاتم الانبياء وعليه والدة  
صلوة لمصليين وعيسا نر الانبياء وملكهم سليمان **قاعدة** اعلم  
الانبياء في مقامات ودرجات كثيرة من اولي ثوبها الى اعلا

فی المجلد  
مؤلفه در موسم خوارزم بنیر  
عائشہ کا جونی

فصل في النسخ



١٥ ولما نشأت ذراته والطوار وجودية دهره اول نشأة  
 العقلية جوهر غلظ ثم تبدع شيئاً فشيئاً في الاستبداد  
 ويتطور في الطوار الخلقة الى ان تقوم بذاتها وتفصل عن  
 هذه الدار الى دار الآخرة وترجع الى ربها فمرحلة الكدوث  
 وروحانية البقاء واول ما يكون من نشأتها قوة حسنة  
 ثم صور طبيعية ثم نفس حسنة على مراتبها ثم صورة ثم صورة  
 ذائقة ثم طهارة ثم كمال النظر بعد العلم على درجاته  
 حد الحق والقوة الى حد الحق بعد الحق والحق هو الحق  
 الامر المضاف الى الله تعالى قوله لا قل الروح من امر ربي  
 وهو كائن في قدر قليل من افراد البشر ولا بد في حصوله من  
 ربانية لا يفوقه احد ولا يدركه احد في حذبه من  
 جذبات الحق توارى على الثقابين منه كما قال سبحانه  
 ولقد خلقنا الانسان من سلاسل من طين ثم  
 جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة

التي

علقة فخلقنا العلقة مصفة فخلقنا المصفة  
 عظماً فكسونا العظام لحماً ثم انشأناه خلقاً  
 اخيراً وبارك الله احسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك  
 لميتون ثم انكم يوم القيمة تبعثون كما ترون  
 يا ايها الناس ان كنتم في ريب مما نعبث فاننا  
 خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه  
 ثم من مصفة مخلقه وغير مخلقه الى قوله تعالى  
 وذلك بان الله هو الحق وانه يحيي الموتى وانه  
 على كل شيء قدير وان الساعة آتية لا ريب  
 فيها وان الله يبعث من في القبور وامثال هذه  
 الايات الدالة على ثبوت نشأة الآخرة لان من غرمة  
 تقديس الطوار ومركباته الجوهرية الاستفالية والوجودية  
 الى غاية الداية الموجبة للقاء الله في دار الآخرة كثيرة وافرة  
 كما يظهر من تصفح وتبصير التدبر والتفكر من هذه **قائمة** اولها



ما يشتمل من رويج عالم الغيب وفيه المكنوت في ذر الوجود  
 من القوة التي فيه قوة النفس من رويج المكنوتات في رويج  
 الاعضاء من جهة الوجود والبنار ومدرجاتها صوراً وألواناً  
 الباري وما يكبر حركتها في قوة الذوق لادراك صورها  
 المتعددة ما تتركب منها ثم تسمى المدركات لصور الوجود والظهور  
 من الاولين والظهور الحسنة في قوة السمع والسمع في قوة البصر  
 للمحركات بالغا عند رتبة من رتبة ما يقابلها في رتبة السمع والسمع  
 المحسوسات ومدركاتها في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 في عالم الافلاك في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 النفس فيه وان شئت الحق في هذه القوى لرب قانات بالاعضاء  
 في الاعضاء ويقوم بامر الله لان البرهان ما يقابلها في رتبة السمع  
 الغير في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 المحرك في عالم الافلاك في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 كونه في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع

الحال

المحال للعضو كان رويجاً في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 بصورة لغير غايته عن هذا العالم حاصل في رتبة السمع في رتبة السمع  
 تدركها بالقوة السمعية وكذا رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 وما فوقها وفيه **قاعدة** للنفس في رتبة السمع في رتبة السمع  
 وذوق في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 او اعطاء او رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 وهذه الطول في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 وفي رتبة **قاعدة** الالبصار في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 اليه الرائيون ولا يظلم في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 اليه السمعون في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 كما ذهب اليه الاشراقون في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 المتأخرين كما في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع  
 وجهه في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع في رتبة السمع

قوله في رتبة السمع



١٧ على قدر ما في المولدات من جهة ليس ما يتعلق به ادراك بالذات واللا  
 من شدة الادراك والوجه لشعور من جهة لا تملك الاضافة  
 غير صحيحة او نسبت بين ما لا وضع له وبين ذوات لا وضع لها  
 مستغلة بالوسط والموضع على تقدير صحة بالوسط لم يكن اضافة  
 علمية شراعية بوضع ياديه اذ جمع انما على القوى المادية والاعمال  
 بمشاكله الوضع على الحق في الالهي كما افاده الله تعالى بالاهام النفس  
 تنفذ منها بعد حصول هذه الاشياء الموضوعة بادن الصور معلقة  
 بها حاضرة عند تشككها في عالمها لا في هذا العالم والانس في عقلها  
 هذا هو كونها في هذه الصور المعبرة في المولدات ما يتعلق به الادراك  
 والدرجات من كيفية الالهي هو المسمى بالاضافة الاشراقية  
 لان الحواف اليه الحفاف بوجه لوجه نور الذات وقد علمت النفس  
 في الصور الادراكية كل ما هو حقيقة في عالم آخر في هذا العالم في عالمها  
**قاعدة** النفس القوة الكلية لان من جوهر وجوده في هذا العالم  
 عالم الالوان الطبيعية والمولدات المستحيلة والحوادث على غير الاشياء

ادراك

او دورتها في الاسفار الارضية وهرسيت مجردة عن اللونين واللا  
 كانت عقلا ومعقولا به في عالم اخر كذا وجد في العالم  
 في كونه مستغلة على تلك وفي حروفها في سائر المولدات والاشياء  
 وغير ذلك باضاف اضاف في العالم وجميع ما يدركه الانسان  
 وليس به بقوة خياله وحس الباطن لميت حاله في حرم الرباع  
 ولا في قوة حاله في كونه ولا في حقيقة في ابرام الاطلاك ولا في  
 عالم منفصل عن النفس كما علمته اتباع الاشراقيين بمرحلة  
 النفس لا الهية بل بالمدى بعباد النفس والاعمال وتلك الصور  
 الحاضرة في عالم النفس قد تنفذ في ظهورها في الشدة  
 والضعف وكل كانت النفس النورية في قوة واقوى جبراً  
 والشرع جوا الى ذاتها واقد اتفقت الى شوقها الى ابدان و  
 استعمال قواه المحركة كانت الصورة المعلقة عند انهم ظهوروا  
 وجهه وهذه الصور اذ قوت وشدت كانت لاشياء معينة  
 وبها موجودات في العالم في كنه الوجه في كنه الاشياء



١٨  
 من كل فناء المحرور انما اشبع مثلية لا ترتب عليها الاثار الوحيية  
 كانه المفاعات غائب لان ذلك بسبب اشتغال النفس بالبدن  
 النوم ايضا تمام ظهور تلك الصور وقوة وجهه لا يمكن بعد الموت  
 حتى لنزول التمراد الا ان بعد الموت يكون هذه الصور التمرير  
 في هذا الملام لا حلام بل سيطرة اليها والذات لا تقدر على التمرير  
 فينام فاذا ما توارى التمرير وادخاها في شدة وادخلها في  
 الحار وحشة لا حار **قاعدة** نفسية النفس ليست احدا في  
 لوجوده كانه المحرور من الحكمة من لم يستقر الى البدن كسيرة  
 الى الدنيا والبرهان الى السيرة من نفسية النفس انما هو كونه  
 لا كمال الملك والبرهان وغيره مما عايدات خصوصية يعرفها  
 في غيره بعد وجه الذات اذ لا يتصور للنفس ما دام نفث كونه وجه  
 لم يميز من كسيرة متعلقة بالبدن مستقلة لقواه الا ان شدة وجهه  
 وتشتت في توبه حتى تستقر بها وتستقر عن التعلق بالبدن  
 ليحضر وينقلب الى اهله مودا وسبيل ما اذا فلت

هذا هو الوجه الذي لا يترك  
 في النفس من الصور  
 فيكون النفس كالمحيط  
 فيكون النفس كالمحيط  
 فيكون النفس كالمحيط

فان النفس هي التي  
 فيكون النفس كالمحيط  
 فيكون النفس كالمحيط  
 فيكون النفس كالمحيط

ان في هذا الملام لقوم عابدين **قاعدة** للنفس الا وهي كسيرة  
 س بقية على البدن من غير لزوم التمسك ولا استيابة في النفس  
 كما استمر عن افلاطون والافلاطون في وجه واحد وادب في  
 غير مائة واستمد له ولا صيرة في النفس مستقلة بعد وحدتها كما  
 المستقلة ولا تعطيلها قبل الابد ليس من كسيرة راسية وادب في  
 حشر كسيرة كسيرة الاشراق بالامر في عليه والية الاشادة في  
 واد اخذ ذلك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم  
 واشهد لهم على انفسهم الست برئكم قالوا بلى وتولى  
 الارواح جنود مجندة اكدت وعلم اليه عبد الله انه لم يخلق  
 من نور عظمت وجلاله ثم صورنا من طينة مسكونة تحت الرشق  
 ذلك النور في تلك كمن بشر النور انما خلق وخلق ارواح  
 من طينته وروى في جبرته ما يورده في كتاب التوحيد مستند الى  
 اليه عبد الله انه قال لم يخلق من طينة طينة الانسان  
 واهلهم من نور روحه وعن ابي جعفر مثل وهو لم يخلق من

في جبرته ما يورده في كتاب التوحيد مستند الى



خلق المؤمنين من طينة الجنان وادخلهم صورهم من ربح الجنان و  
 عن ابي عبد الله المؤمن ان المؤمن لان ادواهم من روح الله  
 عز وجل وولم يروى المؤمن بشد القلب لا يروى اليه من قبل ان  
 بالشعاع والروايات في هذا الباب من طريقه اصحابنا لا يفتي  
 كثره من ان يكون في الارواح قبل الاجساد كانها كانت من ذرات  
 مذنب الالهية **قاعدة** ان في باطن هذا الانسان المخلوق  
 من الطين والاركان لثلاث نيات حيوانية نباتية وحيوانية جميع  
 اعضائه وحاسه وقواه وهو موجود الان حيوة لم يتكلم بها  
 السبل عرضية واردة عليه من خارج بل هي حيوة ذاتية في هذا الانسان  
 انفس في حيز متوسط في الوجه بين الانسان العقل والانس  
 الطبع وهذا الشبه بالذهب اليه علم الانسان في كتاب معرفة  
 البريوية ان في الانسان الجسم الانسان انفس في الانسان العقل  
 ولقد اختلفت في هذا اكثر من غير ان مقتضى ما في هذه صفة اولئك ان  
 يفتي بعض افاضل الان في العقول بعض افاضل الان في العقول

لان

لان في الانسان الجسم العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية  
 الانها في قلبه ضعيفة نيرة لانه صميم الصميم وقاس في موضع  
 اخر منه ان هذا الانسان هو صميم الانسان الاول الحق وقال  
 ايضا ان قوى هذا الانسان وخيالاته وحالاته ضعيفة هي  
 في الانسان الاول قوته مجرد ولان الانسان الاول حواس قوته  
 كلها من قوى وادباني واظهر من حواس هذا الانسان لان هذه  
 انما هي اقسام العقل كما قلنا مرارا المتزاعم لم يندب بها  
 العظيم اثبات الانسان العقل والعقل والحواس العقلية  
 والنباتات العقل والارض العقل والحق الالهية والسموات  
 العقلية وسائر الصور المفاصلة الالهية والطبيعية النوعية العقلية  
 في علم الله تعالى وعالم قصاته ومنطقه براساء الباقية عند الله  
 لانها ليست مستقلة الوجها لكونها من شئون الدارات وحجب  
 البريوية وهو حجب من باب استنادية الفلاطون ومقرط في باب  
 الوهم ووجه حجب الشفاء لم يشبهه كقصد من المظهر والظاهر

والمعنى في















١٣٣ ما قاله الشيخ وما در اسی ستمت چون در ادراک المفهومات  
 الادبیه و اما نفوس الحارثیه غیر الفاعله التزم کتب شفا الی  
 العلوم النظریه فالصلافة عن افهم لم یستفوا القول عن مقارن  
 و محال من در حجابها اولیت لها درجه الارثقاء الاعالم القدر  
 المعقود لا یج القول برجوعها الی ابدان المولات لبطان الشیخ  
 ولا یفتی شارح لا علم من استلذذ فی غیر المنطقتان قطاعة  
 اضطرور الی القول بان نفوس الصلحاء والبریاء یستلحق فی الهواء  
 بحکم مرکب من بخار و روحان یكون موضوعا لقیلا تم یحصل سعاده  
 و سیمیه و لذت لبعض الاشیاء فیه و لا یفصح فی هذا القول  
 فی الجرم و الدخان و صوبه فی الجرم اسما و صوبه اشقاء نقل  
 هذا الارض بعض العلماء و وصفه بان یفصح لا یذوق فی اعلام و  
 ان یغیر لایفصح الفاعله و یستصوبه قائل الشبه لزم یكون اقاله بعض  
 العلماء و یمن لا یذوق فی القلام عفا و لذت صاحب التلویحات  
 استحسن القول بمتعلق بالجسم اسما و الفاعله فی السعاده و اما الای

فمن

نقط ان لم یست اسم قوة الارثقاء الاعالم اسما و ذوات  
 نفوس خدیجه و احوال شریفة فاه و القوة تموجهم الی التمدید  
 الجرم و لم یست یمنع لزم یمنع تحت فلت القول فوق کرة ابن  
 جرم کمر عن مخفی بموضع نفسه موضوع لقیلا تم من میزان و حیات  
 تلح و عقارب تدفع و زقوم تشرب فیه احوال هؤلاء  
 الانماض و هرگز مسکت حقیقه العرفان و منج انوار القرآن  
 بعید به بر جسد کلینیه فی شواهد البروتیه منه و جده المصنف  
 الحقیقه المازنه لهما **الاشواق الشیخ** فی حقیقه لهما و کیفیه  
 حشر الاجساد اما حال الارواح و نبوت لسانه لقیقه المقربین و  
 اشقا و بارزوا لاشقیاء المرودین فیه ما بینا فی کتب  
 البسوط و لا خلاف معنا للصلافة و لزم کان المیتق فیه فوق  
 ما حصله و ضبطه و کن الان فی بیان حشر الابدان و فیه قوا  
**قاعده** فی احوال کشف الحجاب عن کیفیه حشر الاجساد و ان  
 الابدان الان ینبش فی حشره فی القیمه کما وردت به الشریعة

فی حشره و لایست

الارواح

و



٢٢  
 انك لا تعلم انما خلقناكم عبثا وانكم  
 اليه ترجعون وقوله تعالى من يحيي العظام وهو رميم  
 قل يحييها الذي انشاها اول مرة وهو بكل خلق  
 عليم وقوله تعالى كونوا حجارة او حديد او خلقا مما يكبر  
 في صدوركم وكنتم من قبله اهل  
الاصول الاول لا تفرق بين  
 صورته لا بآثاره وبعين مهيته وتام حقيقة وبدء فصله  
 الاخير فهو صورته لا بآثاره حتى لو فرض تجرد صورته عن مادته  
 لكان هو عينه باقيا عند ذلك التجرد وانما الحاجة الى المادة  
 لتصور بعض احوال الصور عن تقدير نواته دون تعليق الوجوه  
 بالغير لوانه تمثله ويحكم المكان وقوعه وتقرنه باستعداداته الى عالمه  
 وترجع وقت حدوثه على سائر الادات ونسبة المادة الى الصورة  
 انقص الى التام وكثير ما تارة ورجع المصطلح بالغير وفي نفسه كمن  
 بالحقوة والاسد او سم بعض بانها المادة بالصوره وهذا حق عندنا  
 لا شبهة فيه كما اوضحنا سبيله في الاسفار الاربعه الا انهم يفترون

ان

لا يتوقف عليه الاصول الثاني لا تفرق بين صورته عن كونه  
 انما هو مجرد كان او ماديا او اما ليس بالصوره بل بالصوره فخر المراتب  
 وجه الشئ والوازنه لامن مقوماته ويجوز شبهه بالصوره الى  
 شئ او صفاته الى صفته مع بقائه هذا الشئ بهويته عينيه  
 كما ان من شبهه لعضاده زيد وكيناه وايقونه واوقاته  
 وزيد بعينه الاصول الثالث لا تفرق بين صورته عن كونه  
 ولزم الهويه الجوهرية ما يشته ويجوز في جوهرية حركة منفصلة  
 على نعت الوحدة الاتصالية والوحد بالاقبال واحد بالوجوه  
 والشئ وقول الشئ بان لم يدر مرتبه وحد من الاشياء والاضاف  
 نوع اخر وان كان حق لكن بشرط ان يكون ذلك الحد بابا  
 لا في الحد نفسه فاشته ان فانه غير موجه للحد ولا غير  
 حصول انواع غير متناهية للحد بصورة بين ما يميز في كل  
 شئ هو بالحد بالحد هو بالحد بالحد بالحد بالحد بالحد بالحد  
 بالحد بالحد بالحد بالحد بالحد بالحد بالحد بالحد بالحد بالحد بالحد







٢٤  
 انما لينة جوهر مفصل الجوزة انا ونفلا عن هذا البدن المحسوس  
 واليه يميل المحسوس كما ذكره عند تشارف هذا الباب باقية  
 لا يتطرق الدور والكل الى ذاتها وادراكها وعند الموت  
 يصل اليها سدرات الموت وحرارة لا تستغرقها في هذا البدن  
 وبعد الموت تتفقد ذاتها انما مقدارها يشكلا على هيئة  
 التركاكت عليها في الدنيا وتصوره بنهاية تصور **الاصل**  
**الساكن** للمجموع ما يتصوره الان في الحقيقة ويدركه ما  
 ادراك كان عقليا او حسيا في الدنيا وفي الآخرة ليتصور  
 منفصلة عن ذاته بسانية هو تبه بل المذرك بالذات له انما  
 هو مجموع ذاته لانه غيره وقد مر للمفسر بالذات من سموات  
 والارض وغيره لا يثبت به الوجود الخارجية الموجهة في المولد  
 اليه لانية الموجهة في جهات هذا الجسم وانما الحاجة لادراكها  
 الاشارة الى المولد فيسبغ الوضعية في اول الامر لكون الكس في  
 الان ان امره بالقوة في كونه حاد فاحتاج الى وضع حاد و

البدن

دالة الطاقوة لالة الادراكية بالنسبة الى المادة ما هو  
 المدرك بالعرض وهو لصورته الخارجية المثل ما هو في قعره  
 النفس المدرك بالذات فادراك واقع الادراك على هذا الوجه  
 وحرارة كثير ما يتبدل النفس صورة من اشياء في عالمها غير انظر  
 مادة خارجية كانه المبرسم والنام وغيره في حالة الموت  
 لانها من لينة تدرك النفس جميع ما تدركه وتسته من غير ترك مادة  
 خارجية او الة بدنية منفصلة عن عالم النفس وحقيقته **الاصل**  
**السابع** للمفصولات والافلاق والمفصلات النفسانية  
 ما يستتبع اشار خارجية وهذا كثير الوقوع ككرة الخبز وصفرة الوجه  
 ونهت رائحة الوقوع عند تصور الجماع وانزال المنزلة النوم وقد  
 يحدث المرض اشياء من التوهم فتنصب النظم البدوي الفاسد  
 في البدن من غير سبب خارج وقد يرب هذا الاشياء ومنشأ به  
 الرجاء الغفبان عند حدوث غصبة وهو كيفية نفسانية كيف  
 ينشأ الدم في عروق قد نشته حرمة وجهه ثم تسحق تحرك اجزاء



٢٧  
 وتضطر بعضه او تطلع على قلبه نار يحرق خلاط بدنه ويغني  
 رطوباته وتغير لونه عند ذلك لاستلاء كيف وما غيّر من  
 الارضنة المتولدة فيه وربما يموت غيبا لغير خروج الروح <sup>لقطع</sup>  
 مادة حيوته من الدم لصلح السكون روحا <sup>لغير</sup> قسيدا <sup>لغير</sup>  
 الاموال لقول الله العزيز **قاعدة** لم يلد في يوم لهما هذا  
 الشئ لان في المومس المكنب من الاضداد المتخف من الا  
 والافراء الكائنة من المولد مع انه يتبدل عليه في صفة بعضه  
 في اجزائه وجزائره وعراضه حتر قلبه وما غيّر من روحه التي  
 هو اقرب جسم لطيف الى ذاته اول منزل من منازل النفس في هذا العالم  
 وهو كسر ذاته وعرض استوائه ومعدن قواه وجنوده ومجموع ذلك  
 دائم ولا تتحالة ويستبدل واليقول والكدوث والانعطاف فان الغيرة  
 في بقائه البدن لا هو بدن شمس انما هو بوجدة النفس فمادرت النفس  
 زينة هذه النفس كان بدنه هذا البدن لان النفس الشئ تمام حقيقة  
 وهويته وهذا كل واحد من هذا المظهر من شئ او هذا الرجل شئ

المركان

اثنان كان طفلا ومثله اثنان قد زال عنه جميع ما كان له  
 الطقولية من الاعضاء والافراء من الصبغة فما صدق ان الالاصح  
 الذي كان له الطقولية مع انه قد عدم في ذاته مادة وصورة  
 ولم يبق باه جسم معين في ذاته من نوع معين وانما بقا هو  
 اصح لهند الا ان لبقا لغيره فمما اذا كانت بعينه من وجهه هذا  
 ليس بذاك بعينه من وجهه وكذا الوجهان صهيان بلا تنافض  
 فالان في الشئ لهما كبد الموت هو هذا الان في بعينه ولا  
 يقدح في ذلك لغيره البدن الذي هو من نفس كائنا في فاسد  
 مركب من الاضداد والافلاط لا يشك في الحقيقة ولكن البدن الاخرى  
 لا يدركه نورها بق شريف من لادته غير قابل للبقاء والموت  
 والمرض والهرم وان بدن الكافر خسر كبد لحد وصورة صورة  
 الكسب والخير او غير ذلك يدوب في النار التي تطلع على الا  
 ثم يتبدل عليهم جلودهم وعرضهم كما تارة التي كلما تصحبت  
 جلودهم الاية وقد روي انه تعلقت بالصبغة الى عقبة في النار



٢٨ في سبعين حرفا كل وضع يده عليهما وابت فادارتهما عادت  
 وكذا رجليه اذا وضعها وابت فادارتهما عادت فكذا  
 لغيره في السبعين مثورا في الحقيقة انه كجب الماتة غير ان  
 ذلكت لكم احد الاول والثاني وهو لغيره في صورته هو هو  
 لا بدته ولغيره في الوجه بغيره لاني فيه تبدل العوارض في  
 الماتة من حيث حضورها من العوارض ثم ان حدثا في هذه الاشياء  
 في الافرة ورايه من النوع في غير صورته في الماتة الاشياء  
 والاشياء واخذ له هذه من النوع الخداب التفرع في ان يترك  
 خارجة عن ذات النفس مبانها لوجهها في ان يترك في رايه  
 تفردا وادوم حقيقة من الصور المادية المتقدمة المستحيلة كالم  
 الرابع فليس لاحد في غير مكانها وضعها وجعلها يدور في  
 داخلها في العالم او خارجا او يدور في رايه في جهات او في رايه  
 طبق اسرارها او غير ذلك مما علمت انما في افرة لاسية  
 يعنيها واني هذا العالم من جهة الوضع والقدرة والقدرة في كذا

الانسان

في الارض الجنة العبد في شرفه عرش الرحمن ليس المراد العضا  
 المعاني في كليات هذا العالم بين فلك فلك ذلك بل المراد ما هو  
 كجب مرتبة باطنها وغيبتها فان الجنة من دون غيبها  
 وكذا ما دلل على الجنة في اسماها بقية والارض في الارض في  
 ليس المراد الا ما هو في رايه كجب هذا العالم ولغيره في الافرة  
 دائمة ممتدة وغيبتها غير رايه وقواها غير مقطوعة ولا متوعدة كجب  
 الاصل من ان وان حدثا في رايه في الماتة في رايه في رايه  
 دفعة بغيره في صورته نفس حضور ذلك وانما في رايه في رايه  
 بقدر الشهوات في رايه الاصل في رايه وان في رايه في رايه  
 الا ان في رايه في رايه من غير رايه او حجة او انما في رايه في رايه  
 ذاته من باب البينات والاعتقادات والاحلاق وليس سائر ذلك  
 الامور بغيرها مبانيتها في الوجود والوضع في رايه الاصل في رايه وان  
 بعض اولها في رايه في رايه كالبينات كجب لغيره في الماتة في رايه في رايه  
 لا يتفقون الى ما سواه وانما في رايه في رايه في رايه في رايه







في اي جنة منهن لم ولم يكن لها ليس اين مومنة جنة منهن لا  
 او انكلاوه وهو منفسخ الاصل كل اشرا اليه لان علم الاخرة تام في  
 نفسه فكانت سوال باين عن مجموع علم لم لم يكن له ان يفرق في نفسه من ذلك  
 شرا او الجمع لانوق له ولا كنت وانما يطلب المكان لا في عالم  
 واحد لا مجموع وقد قلنا عالم الاخرة عالم تام بمعرفة شرا من الجنة  
 والنار عالم تام بمعرفة بركة من جنة من جنة عالم تام كما انما اليه  
 كيف ولو لم يكن الدنيا والاخرة عالمين تامين ليس ليس به عالمين  
 والتم فالأخرة نزلت آية تامة باقية لا موت فيها ولا دفن ولا فناء او كما  
 وارقت من الله والآن ان الحكم فيها مع الله والوحي ناظرة اليه فيها  
 والدنيا والخرة فانية مطردة من جنة اقدس كما هو في الدنيا  
 الدنيا معلومة معلون ما فيها من اختلاف المورزم وال على اختلاف  
 المورومات في تلك ونخشكم فيما لا تعلمون ومن ان جنة من  
 في الدنيا ما في الجنة الا ان الله لا يفرق وجه الاخرة غير كونه وجه الدنيا  
 كما علمت في الدنيا والاخرة فمستفان في جواهر الوحي ولو كانت الاخرة

في الام

من جنة منهن لم ولم يكن لها ليس اين مومنة جنة منهن لا  
 او انكلاوه وهو منفسخ الاصل كل اشرا اليه لان علم الاخرة تام في  
 نفسه فكانت سوال باين عن مجموع علم لم لم يكن له ان يفرق في نفسه من ذلك  
 شرا او الجمع لانوق له ولا كنت وانما يطلب المكان لا في عالم  
 واحد لا مجموع وقد قلنا عالم الاخرة عالم تام بمعرفة شرا من الجنة  
 والنار عالم تام بمعرفة بركة من جنة من جنة عالم تام كما انما اليه  
 كيف ولو لم يكن الدنيا والاخرة عالمين تامين ليس ليس به عالمين  
 والتم فالأخرة نزلت آية تامة باقية لا موت فيها ولا دفن ولا فناء او كما  
 وارقت من الله والآن ان الحكم فيها مع الله والوحي ناظرة اليه فيها  
 والدنيا والخرة فانية مطردة من جنة اقدس كما هو في الدنيا  
 الدنيا معلومة معلون ما فيها من اختلاف المورزم وال على اختلاف  
 المورومات في تلك ونخشكم فيما لا تعلمون ومن ان جنة من  
 في الدنيا ما في الجنة الا ان الله لا يفرق وجه الاخرة غير كونه وجه الدنيا  
 كما علمت في الدنيا والاخرة فمستفان في جواهر الوحي ولو كانت الاخرة

من جنة منهن لم ولم يكن لها ليس اين مومنة جنة منهن لا  
 او انكلاوه وهو منفسخ الاصل كل اشرا اليه لان علم الاخرة تام في  
 نفسه فكانت سوال باين عن مجموع علم لم لم يكن له ان يفرق في نفسه من ذلك  
 شرا او الجمع لانوق له ولا كنت وانما يطلب المكان لا في عالم  
 واحد لا مجموع وقد قلنا عالم الاخرة عالم تام بمعرفة شرا من الجنة  
 والنار عالم تام بمعرفة بركة من جنة من جنة عالم تام كما انما اليه  
 كيف ولو لم يكن الدنيا والاخرة عالمين تامين ليس ليس به عالمين  
 والتم فالأخرة نزلت آية تامة باقية لا موت فيها ولا دفن ولا فناء او كما  
 وارقت من الله والآن ان الحكم فيها مع الله والوحي ناظرة اليه فيها  
 والدنيا والخرة فانية مطردة من جنة اقدس كما هو في الدنيا  
 الدنيا معلومة معلون ما فيها من اختلاف المورزم وال على اختلاف  
 المورومات في تلك ونخشكم فيما لا تعلمون ومن ان جنة من  
 في الدنيا ما في الجنة الا ان الله لا يفرق وجه الاخرة غير كونه وجه الدنيا  
 كما علمت في الدنيا والاخرة فمستفان في جواهر الوحي ولو كانت الاخرة

ما كالة الارواح في الجنة  
 الاخرة من جنة منهن لم ولم يكن لها ليس اين مومنة جنة منهن لا  
 او انكلاوه وهو منفسخ الاصل كل اشرا اليه لان علم الاخرة تام في  
 نفسه فكانت سوال باين عن مجموع علم لم لم يكن له ان يفرق في نفسه من ذلك  
 شرا او الجمع لانوق له ولا كنت وانما يطلب المكان لا في عالم  
 واحد لا مجموع وقد قلنا عالم الاخرة عالم تام بمعرفة شرا من الجنة  
 والنار عالم تام بمعرفة بركة من جنة من جنة عالم تام كما انما اليه  
 كيف ولو لم يكن الدنيا والاخرة عالمين تامين ليس ليس به عالمين  
 والتم فالأخرة نزلت آية تامة باقية لا موت فيها ولا دفن ولا فناء او كما  
 وارقت من الله والآن ان الحكم فيها مع الله والوحي ناظرة اليه فيها  
 والدنيا والخرة فانية مطردة من جنة اقدس كما هو في الدنيا  
 الدنيا معلومة معلون ما فيها من اختلاف المورزم وال على اختلاف  
 المورومات في تلك ونخشكم فيما لا تعلمون ومن ان جنة من  
 في الدنيا ما في الجنة الا ان الله لا يفرق وجه الاخرة غير كونه وجه الدنيا  
 كما علمت في الدنيا والاخرة فمستفان في جواهر الوحي ولو كانت الاخرة

١٢١  
 لمجي ان يكون هناك تعلق وحده نسبة الى الارواح بالذات  
 والاعضاء بشيء ومنها للمتعلق نفس البدن ليس  
 بقدر خيار اذا استقر بفراغ الروح نقط  
منه الى الاعضاء ومنها للمتعلق بما اذا  
البدن لم يبق الاعضاء على فراغها وعند الها وحيث  
بذيل التعلق بها وحد الرباطة بين النفس والبطن بواسطة  
قوة الوحدة والاعتدال وهذا لأن الاعضاء لا تفقد  
الى المتعلق الى الاعتدال فلا تفقد ولم يأت تقديلا ان المتعلق  
كيس لنفس من التعلق بفراغ فائدة الفرار والتعلق بالبطن  
فعل طبيعي لا يكون الاعتدال واثبه طبيعية ومنها للمتعلق الى الارواح  
والاعضاء بواسطة الركبة كلها فان قوة نفس حدوثها  
بقاء على الترتيب لا تشتت فلا تشتت فان قوة الروح الباري  
في المتعلق بشيء عضو او قوة الاعضاء ما يحيي وجها  
نفس على انها اذا الطريق الى البدن وحيث كيفية التعلق

النفس عادت لنفس الباري بشيء البدن بقائه مرة اخرى  
بواسطة اجتماع تلك الاجزاء المشتتة على الشكل وايضا من الذي  
جميع تلك الاجزاء الترتيب لها لا صورة طبيعية او قوة فنية  
تتعلق بأداة طبيعية بها لا تصل بشيء الاجزاء الاعتدالية  
الباري للمتعلق لأن فقط الاجزاء والاجزاء لها قوة للمتعلق  
انما يكون نفس المركبة على حسب درجاتها ومقاماتها الباري  
صيرورتها نفسا للمركبة وبما تلك النفس ابدا البدن  
واجزاء لا البدن تعيان لنفس في شرف المراتب فان شرف  
قول من جعل المركبة الاعتدالية والتعلق بالبطن عن قوة  
الوحدة الاعتدالية لا يكون لنفس الى التعلق بالبطن طبع  
وهذا لأن الاعتدال من فصل الاعضاء لنفس بواسطة طبيعية  
احوال نفس ومقاماتها وكيفية انها البدن فانها  
الى المتعلق بشيء الباري ومن احكام هذه المقدمة علم  
تقدم نفس على البدن بشيء لأن هذا الاعتدال واثبه



١٣٢  
عن تحقيق علم العباد بعد المجد والحدود القائل توهم ان  
هذا بعد عن الموت بمرحلة خزانة عايش فيها بعد ايام  
كانت معمورة فيخرج منها مدة ثم اتفق لها الرجوع اليها فاشتهت  
اشتياء اليها تستذكره احوالها بقية لذاتها الى خشيته فيها  
فصليفت فيها ابد لا تصور عليها عن البلاء المعمورة والاداء  
المعوجة المنزلة ومن راق المشرق الكبرياء لم يزل هذه الموت  
والجزافات لا يكتفي في الامور الطبيعية وثالثها انه يلزم  
اعادة المجدوم وقد علمت انه غير لازم وارجب المشهور بان  
المادة باقية والاعضاء الاصلية باقية وهذا سادس لان الملائكة  
بمعونة غايه الابدان وحقيقة كل شيء وتعيينه لهو برة لا ابداع  
والاعمال المزمعة الاعادة لا لغرض بحث لا يقيق بالكميم لغرض  
ان كان عايد اليه كان نقصه فيجب تترجبه عن ذلك  
وان كان عايد الى لعبه فهو ان كان ابلما فهو غير لائق  
وان كان اليه لذة فاللذات سيما اليه لذة هو في اللام

الاجابة

كل بنية لعل والاطباء في كتبهم فيلزم ان يولد اولاد  
يوصل اليه لذة حسية فبعد عتيق هذا بالكميم شدة يقطع  
ثم يضع عليه المراهيم ليتد وتقوم اجابوا عن هذا بان الله  
لا يستعمل العباد وليس لاحد منهم عتيق على ماله فيعطى  
في ملكه وتحقيق الجواب على وجه المداينة ثبت في حاشية  
لنقصه وقد حركته غايه ذاتية وان كعد عجزا لا زاد لكل  
امرء ما نوى جزاء بالكانوا يسبون والله الدنيا والاخرة واحد  
لا شريك له ولو لم يجد لستة الله تبدل بلا وليس فعله  
الخاص الا الرحمة والمنة واليدى كل حق الى استحقاقها وما اوتيت  
والعقوبات نتائج وثمرات لغد الحسنات والسيئات ولذات  
الاخرة وفيها سواء كانت عقوبته اوجبه لميت طهارة الدنيا  
امورا بالكلية كمال حقيقة كسبه الظمان ما بدلت حقيقته  
ووصلته الى جوهر النفس على وخامسها انه اذا صار ابن  
معيين غدا ساء لان آفرا فممشور لا يكون الا احد هاتين

٣٣  
 الاصل فله الماكول مؤمن يلزم اما تعذيب المؤمنين  
 الكافر او كون الاصل كافر مؤمنا والماكول مؤمن منقاد كونهما  
 حسا وحدا و الجواب الحق لعدم ذكر ما ينفاه و يفيض النكاح  
 حلت بحية في هذا المقام مرام على حد قد طلب الاستغفار  
 باشا لها بعد عدم الاستحصار بانوار الايمان عن مجرد التقليد  
 لصاحب الشريعة والاشقاء بدين ابي نزل من ضرب في النبوة  
 وسادسها ان جرم الارض مقدار مسوح بالقرين والايان  
 وعدد النفوس غير متناهية فلا يفرح بها حصول الابدان الغير  
 المتناهية و الجواب كما علمت من الاصول ثم بعد تسليم ذكره ان  
 الهيولى قوة قائمة لا مقدار لها في ذاتها و يمكن لها مقادير في ذاتها  
 غير متناهية واعد لذلك ولو متعاقبة و زمان لا فرة ليس زمان  
 الدين فان يوما وهدانا كنهين الف سنة من لايام الدين  
 وان هذه الارض ليست محشورة في هذه الصفة واما المحشورة محشورة  
 في الارض اذا عدت والعت ما فيها و تحلت وازنت لحياتها

وحققت وهرت الابدان كلها كاد عليه قل ان الاولين  
 والاخرين لمجموعون الى ميثقات يوم معلوم في  
 جوار من قد ائنا المبعوثون او ابائنا الا ولون  
 وسابعها انهم يحصون من الساب و السنة لزم الجنة و النار  
 مخلوقان اليوم فلو كانت حسا نيتين يلزم من ذلك اما  
 تراخي الاجام او عدم كون جود الجنة محد و الهاد و الجواب  
 قد مرستقص من انما ذكره في السور والارض واما الدين  
 لم ياتوا بسور من الجواب كميون عن الاشكال تارة ينفر  
 كون الجنة والنار مخلوقتين بعد تارة بتجوز انلا تارة  
 بالفتاق بسور بعد ما يبع وتارة بتجوز السد خبايا  
 الاجام وليت م اعترفوا بالجزوا كيقوا باليقيد فالوالا  
 الله ورسوله علم **قاعدة** في امرالباية من اجراء الانسان والا  
 انعداد البقرة اعلم انم الودع اذا فارقت البدن انصهر في  
 معشر ضعيف الاجود بعد عنه في الحديث يحب الدين فيقتل



٣٤ في معناه فغير هو الاجزاء الاصلية وقيد من لوقته وقيل به  
 هو لوقته وقال البرهان انما هو النفس والحيث انشاء الاخرة  
 وقيل انما هو لوقته هو هو فغير من هذه الاشياء وعنده  
 صاحب الفصول انما اعين انما هو لوقته وقيل به  
 لكن البرهان دل على انشاء القوة الحياتية لغيره من غير فصل  
 الذات عن هذا البدن وظهر انشاء الاول والاول انشاء  
 الاخرة فالنفس من فارتقت البدن وحلت الصورة المدركة  
 معها في لوقته امور حادثة في لوقته وفيه من الحسب  
 المبطن اليه لا نوع المحسوس لغيره من هذه الحوادث كملت  
 فنقص ما فيها من اشياء في صورتها التراكبات في الدنيا ومات  
 عليها فنقص ما فيها من اشياء في صورتها التراكبات في الدنيا ومات  
 المحسوس والذرات في صورتها فغيره من صورته ويدرست الام  
 الواصلة اليه على سبيل العقوبات الحسية على ما وقعت به بشرية  
 الحق فمذ انذاب القبر وان كانت تصور ذواتها على صورة الاشياء

الفرق

ولصاف الامور المعنوية فمذ انذاب القبر والاشياء  
 بقوله ما القبر موضوعة من رياض المحبة او حفرة  
 من حفرة الجنان ثم اوجاب وقت الموت والحشر ترك  
 النفس على البدن الذي يصلي الجنة ولذا انها لم تكن  
 له بعد او يصلي للثروا والاعمال ان كانت من الاشياء  
 المجردة ولايت كنتم محققه كنتم يراه الان ان بعد موتهم احوال  
 القبر وحوال الموت امور موهومة لا وجه لها في الدنيا ولا في الآخرة  
 بعض المسلمين المشركين ما ذيل العلة في ان عتق  
 ذلك فهو كافر في بشرية وخال في الحكمة بل امور القيمة في  
 الاخرة اتمى وجهه او شدة كماله من هذه الصور الموهومة في  
 الترميز الموضوعات برسيلة الحركة والزمان فالصورة الاخرية  
 اما متعلقة بذواتها او قائمه في موضع النفس في لطف الهيولى  
**الاشياء الثالث** في احوال ما يرضى في الاخرة وفيه من  
**قاعدة** في لوقته الموت حق يجب لغيره ان عرض الموت في لوقته

الاشياء

٢٥ كلاً من البهائم والنباتات والحيوانات والنباتات  
 عن هذا البدن وفروجهما عن غبار هذه الحبيبات البدنية  
 وبقاها الى دار الآخرة وليس الامر كما زعمه الأطباء وعلماء  
 الطبيعة لم يرب عروضة تنبأ بالقوة الطبيعية وهي دوائر العزيمية  
 او زيادة الرطوبة العقلية او غير ذلك من تأثيرات الكواكب  
 كبحر حظوظها عند طالع المولد او ما يشبهها لما بين بطلانها  
 في موضعها بسبب قوة كبر النفس واشتدادها في الوجه وجوهرها  
 بكونها الذاتية الى جاعلها الذي منه تدور واليه منتهاها اما  
 مسودة مغفرة او مسددة منسوبة **فأما** في كبرها فيكون  
 على النماز فتنسقه حسب اعلاهم وينبأ بهم فنقوم على بسيد الوعد  
 كقوله في يوم يحشر المتقين على الرحمن وهذا يقوم على  
 بسيد التعذيب ويوم يحشر أعداء الله الى النار فهم  
 يوزعون لا اختلاف في انواع المكاتب بسبب قوة الموجبة لاختلاف  
 صورهم كبدانهم فنقوم منهم هذا كقوله تعالى ويحشره يوم القيمة

اعنى ولقوم اذا لغلل في اعناقهم والسلاسل  
 ليعذبون في الحميم ثم في النار ليجزون ولقوم يرون  
 في النار على وجوههم ولقوم يحشر الحجر مؤبداً  
 وزرقاً ولقوم لهم فيها زفير وشهيق ولقوم  
 فيها ولا يملكون ولقوم فطسنا على اعينهم وبأفئدتهم  
 كواحد على صورة باطنه وبقي الاغاية سبعة وعلم كذا قوله  
 قل كل يعمل على شاكلته وبكم اعلم بما هو أهمل  
 سبب لا وفي الحديث كبر كذا ثم على صورة باطنه وبقي  
 الاغاية سبعة وعلمه المراد من احبه كبر الوهب اهدكم حجرا يحشر  
 معه فان تكرر الانعقاد رجب حدوث المكاتب والمكاتب ثمانية  
 تودس الى تغير الصور والاشغال فعد مكاتبه في الان في الدنيا  
 تنصور في الآخرة بصورة يناسبها وهذا امر محقق عند اليقين  
 في الزمان سبحانه الا خلق الاله ان الحيوانية على طبق دورها و  
 اغراضها لنفسه وخلق الاعضاء البدنية كالقلب والدماغ



٣٩ ولقد واطال والاثنيين وسرا لعضاء وكرجاء عجب  
 طرب النفس ودياتها الذاتية وكذا خلق كذا في كل نوع  
 المخلوقات الات مناسبة لصفات نفسها كالقن للشور  
 والكلب للسمع والظف للفرس والكنج للطيروا للنب للحيث  
 والجم للعقب ومن نظر الى صفات الناس من اهل كل صفة وعلى  
 كالكاتب ولبث عود الخبيث والزارع والطبيب وغيرهم كيديات  
 ابدانهم مناسبة لمدى نفوسهم لان الهشات يرد من نفوس  
 الى الابد ليس كما يقرن الابد الى النفوس ثبات وقصور في الاخرة  
 بصورتها واليه الاشارة بقوله وليستكن اذا ان الخلق انما  
 وليغيرنا خلق الله تعالى بعض اصحاب القلوب كمن مشاهد  
 بنور البصيرة باطنه في الدنيا لراه شموها با انواع الموديات من  
 الشهوة والغضب والكره والحب والتكبر والعجب والرياء وغيره الا ان اكثر  
 الناس محروم البين عن مشاهدتها فاذا انكشف لخطا لم يمت  
 على منها وقد مشد بصورها وشكلها المحسوسه الموقوفة لها فيها مرمى

بعينه لنفسه تشقت بصور سباع والبهائم وقد  
 احدثت به العقارب والحيات تلهذها وتسعها والناار  
 قد احدثت به دحر حرقته واطام سلكاته وصفاته المتهرة  
 الالوان عند البرقعة الالهية وتنجيها من الهبات لاجل  
 الالوان وبعده الصالح قاعدة في النفوس قاتلة ونفسي  
 الصور فصعق من في السموات والارض  
 وعلم لنفسه نفقتان نفخة تطفوان روفا تشعل  
 وبصور يكون الواو وقرو بعضي ايضا مع صورة كذا في  
 عن الصور ما هو فقط هو قرن من نور النعمة هو مريد نصف  
 لمبقة والضيق واختلاف في الاله اوسع واكمله الضيق  
 او يمس كذا منها وجه فاذا توتت الصور كانت فيسلة  
 استعدادها كالنفس للاشتغال بالنار التركنت فيها فبرز  
 بالفتح والصور البرزخية تشقة بالارواح التي فيها لنفوس اسرار  
 نفخة واحدة تفر عليها لتطفيها وتلطفها التي تليها وهو الثانية

٣٧  
 عرفت اصول مستعدة لادراجها كالسراج للشغال بل  
 للاستيفار فاذاهم قيا وينظرون واشتد لادرج  
 بنور ربها فتقوم تلك الصور حيا ناطقة فمن طلق يقول  
 الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه الخشوع  
 ومن نطق يقول من بعثنا من مرقدا هذا وصلى على  
 محمد وآله وحال **قاعدة في الصفتين الصغرى والكبرى**  
 الاولى فعلونه لقوله من مات فقد مات قيا منه والى الكبرى  
 فيها معاد عند الله لا يطع عليها الا هو والبرهون في العلم  
 وهو ما في الحقيقة الكبرى له نظيره في السفاهة وحق كسب يوم القيمة  
 ومعاد الخلايق هو معرفة انفس وقواتها وسائر لها وحارجهما  
 والموت كالولادة والقيامة بين الصغرى والكبرى كالولادة بين  
 البصيرة والخروج من البطن الام الفضاء الدنيا والكبرى هي  
 الخروج من البطن الدنيا وضيق البدن الى فضاء الاخرة ما  
 خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة فمن اراد ان يعرف

القيمة الكبرى ورجوع القدر اليه تارة ورجوع المثلث والرجوع  
 اليه في يوم كان مقداره خمسين سنة وظهر الحق بالوحدة  
 الثابتة دفن الجميع حتر الانكسار والاملاك كقافا القيا  
 فصعق فرغ في السموات ومن في الارض الا  
 ما شاء الله وهم الذين سبقت لهم القيمة الكبرى بل  
 الاصول الترتيبية في الكتب والرسائل بما في رسالة  
 الاكسوس ومن اسكن له ان يعرف كيفية حدوث العالم بجميع  
 اجزائه بعد ما لم يكن بعدية زمانية من غير ان يتقدم به شيء من  
 الاصول الحقيقية والالتزام يتم بتغيره وصفاته الحقيقية من  
 وصمة التغير واشتد بعد ان لم يعرف خراب البدن زمانية  
 وزواله في الخلافة بالكلية ورجوعها اليه ومن انكر هذا لم يصح  
 له هذا المقام ولم يبق له المشرب بزوق ايمان او بوسيلة  
 البرهان اولانه مقرر بعقله ان نقص الوضع اياها باجابه  
 الانبياء وما من تنوير بيت قلبه بنور اليقين يشهد بتدليله



٣٨ العالم وعيانيا وصورها ونفوسها في كل حين الى ان  
 تزدل عينها وتاخذ في شفاها ومنه في حشره في الحق  
 الانانية مع تباينها في الوجه واختلاف موضعها في تلك  
 الاوقات واحدة بسيرة روحانية غير موزون بصيرتها كهيئة  
 وتغير فيها راجعة اليها ثم تغيب من تلك الثلاث تارة  
 اخرى في انشاء البقية وعلم في النفقة والبركانت في احدى  
 ضربا من الوحدة في جانب الحق للملاحظة لجميع ما سواه لكنها  
 بالاطلاق ضافة الى الخلاق متشعبة حسب كثرتها العديدة  
 والتنوعية وغير تلك الازمنة والادوات بالقياس اليه  
 واحدة ضربا اخر من الوحدة وهي التي اخذت من العزلان  
 جميع الاشياء الكونية الطبيعية سعة اليها متوجهة كمنوع  
 من باب الحيوانية ثم الانانية وتحقيق هذا المرام بطلب الحق  
 الكشف بكثرة المراجعة اليهم وطول الصلوة معهم **قاعدة**  
 في ارض محشر في الارض التي في الدنيا الانانية يتبدل في الارض

في صورة كهيئة الدوائر  
 وبقاها في حشره كهيئة  
 جميع كهيئة الدوائر  
 ثم صعدوا في حشره كهيئة  
 ارض

كل ما عد الاديم تحت طلاء بر فيها عوجا ولا امتا تتج  
 فيها الخلاق من اول الدنيا الى اخرها لانها في ذلك  
 اليوم مبدولة في قدرات الخلاق وفي كنهها لا يشك الا  
 لغير البصائر النورية الذين طلعت ذواتهم عن اسر  
 الطبيعة وقيد الزمان والكمات فيعرف لهم مجموع الازمنة  
 وما يوارى بها كمنه واحدة وما فيها مجموع الاسنة وما يطابقها  
 كنقطة واحدة فكانت الارض كلها ارضا واحدة ولا راض  
 صورة ارضية اخر بعضها لغيتها فيها الخلاق كلها والنبينون  
 والشهداء والكتب والموازين وفيها القصد والعطاء ما لم يكن  
 قوله واشتقت الارض بنوعها ووضع الكتاب  
 وحج بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم  
 لا يظلمون **قاعدة** في كنه الارض حق ولغتها كمنه ورواه  
 انفسهم ابد بعد ابد انه قال لهما الطريق الى معرفة الله  
 فيهما مراد ان مراد في الدين ومراد في الاخرة انما لهما الطريق الى معرفة الله





٤ فغير نفس كانه لا مرتبة لها من الصفات فغير نفس تعلقية  
 ولا مقام لها في الدين يا اهل البيت لا مقام لكم  
 فصارت كرامة عبادة يستعد لان يتج فيها صورة الحق وذلك  
 لا يحد الا بالعبادة الشرعية وطاعة الامام فغير نفس طاعة  
 غير كون صراط الدنيا هو الامام والشاقي عبارة عن مرور  
 النفس بقوتها ونظرية وعقل الطاعة مراتب الوجود والاطوار  
 الحسية والنفسية والعقلية وفروجهما عن مكان الحج والنواشر  
 لا افضية الانوار الالهية طهرا طهرا استقيم وجها احدهما  
 من لطف من وقف عليه شقة والافراد في شمس الوقوف  
على الاول يوجب القطع والفصل لغوره انا قلتم الى الارض  
ابصيتهم بالحيوة الدنيا من الآخرة وجاء في الخير  
المومن على الصراط كالبرق في الظلمة والانوار في الظلمة  
الملكات والعقاب ان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن  
الصراط لنا كبون نفس كشيفية اعدم نفس طهرا استقيم الذي

الذليل

نفسه

اذ ملكت او صلت الجنة بوصية صورة مدر نفس  
 الحمدودة من سبده الطبيعة الحسية الاب الرمضان فروغ  
 هذه الدراك عمر الكافي الغاية عن الاب الارث  
 له صورة معينة فاذا شئت طهرا طهرا طهرا طهرا  
 يوم القيمة جبر معدود معدود على مقن جسم الترتيب لها اهل  
اصلا لث فقول هل من من يد ليز يد طول طهرا  
 وعرضها وعمقها وهي طهرا حقيقت ذات شئ شئ شئ شئ  
 فليس لا غير جبر ذات شئ شئ شئ شئ شئ شئ  
الى لرب الشعور الخاصة بها لان الاب الارث يوم القيمة  
لغوره وبذلت الحجيم لن يوى الال طهرا طهرا طهرا  
الطهرا لنفس عن الحصر وما يستم طهرا طهرا طهرا  
الاول والثانية فأعلم بما شئت شئت شئت شئت  
ويخرج له يوم القيمة كنا باللقاء معدود الارث كنا  
نفسك اليوم عليك حسبنا فأعلم بما شئت شئت شئت

اوله في الوقوف  
 كسنت في الوقوف  
 وبنات في الوقوف  
 الدنيا جبر معدود

٤١  
 اعلم ان كل ما يقدر الانسان بنفسه او يدرك بحسبه  
 يرتفع منه اثر الى ذاته ويحتجج بصحته وحرته مدركا  
 لآثار الحركات والافعال وهو كتاب منطو اليوم غائب  
 عن شدة الالهة فيكشف له بالموت ما يغيب عن البصر  
 في حال الحيوة ما كان منطورا في كتاب لا يكتبه لوقتنا  
 الا هو قد قدرت الاستدراك الى ان يرفع الميت الى الجنة  
 وتأكد الصفات المفانية وهو ليس عند الكواكب بل عند  
 وعند اهل الشريعة بالملك او الشيطان ما يوجب خلود  
 الثواب والعقاب فقد من عند شيطان ذرة من خير او شر  
 يبرأ اثره مكتوبة بصيغة ذاته او صحيفة اعني كتابه وهو عبارة  
 عن نشر الصلابة ولبط الكتب فاذا احان وقت الخلق  
 لبعده عن جوداته عند كشف الخطاء ووضوح النور والظلمة  
 الى صفوة طهنة وكتاب نفسه لم كان في غفلة عن ذاته وحساب  
 حسنة وسيئة لمول عند ذلك بالهذه الكتاب لا يبار

صغيرة ولا كبيرة الارضية ووجدوا ما علموا احضروا ولا  
 ليظلم ربك احدا وذلك لان شدة الافرة شدة اذ كانت  
 حيوانية كل من فيها حديد البصر قوله تعالى فكشفنا عنك  
 غطاءك فبصرك اليوم حديد فمن كان من اهل  
 السعادة ورحمها اليمين فقد اوفى كتابه بيمينه  
 من قوة عليين لان معلوماته امور كلية رفيعة عالية كما قال  
 ان كتاب البرار في عليين وما ادرى ذلك ما  
 عليون كتاب مرقوم ليشهد المقربون ومن  
 كان من الشقياء المردودين الى رخص فلين واحسب  
 ان شال نقده او تكتبه بشال او من وراء ظهره حرقوبة  
 سجين لان مدركاته مقصورة على اغراض فورية ضيقة لا شال  
 كتبه على الكذب والبوتان والهمدان فخر بان يلقوا  
 وحديق بان يرقق في الحميم كذا في الله ثم ان كتاب الفجار  
 في سجين وما ادرى ذلك ما سجين ويل يومئذ



للكذابين قاعدة في كيفية ظهور احوالهم

يوم القيمة في الاجال وتفاصيل مستفادة من القرآن  
 والحديث في اتم تفصيل واوضح الا انه بناء عظيم والناس  
 عنه موزون كما قال عز من قائل وكان من اياته  
في السموات والارض يمتدون عليها وهم عنها  
معمضون وهم لئلا القيمة كما اشرنا اليه من غير حجب  
 السموات والارض ومنزلتها من هذا الموضع منزلة الان  
 من الرصم والظير من البسطة فلم يندم بناء الظاهر لم يكشف  
 احوال الباطن لان الغيب لا يشبهه لا يتبعه في موضع  
 واحد فلا يقوم الساعة الا اذا نزلت الارض زلزلا  
 واشتتت اسما واشتتت اللوالب من تحت النجوم وكورت  
 الشمس وحف القمر وسيرت الجبال وعطلت العرش وعثر ما  
 في القبور وحصدت في اصدور وعلقت الارض والجبال قدلت  
 وكلت واحدة والى ان قدلت بهذه الاحوال والاحوال عند

الارض

فانور سلطان الاخرة في ذاته فيسبح نداء لمن ملك

اليوم له الواحد والقياس في ريس سموت مطويات بمينة  
 ويرر هذه الارض عند القيمة في النزول والجمال في  
 الانه كانت حيث لا استقرار ولا جود لها ما ذكشت  
 الخطا بالقيمين الكبر والصغر من ريس شري في اصله من  
 غير غلط في المس وشبهه في الوهم في ريزات الاوضاع  
 الشقية المركبة من موله وصور مبددة صحتة في عرشها  
 الخلقه التركان يتم بها وجهها ونقص الحواس النذر مظهر  
 الات الحواس وانف لا ترفع القيمة والى انوار من  
 العروية ويس لها في مشيد الاخرة جزا من ريس الوحيات  
 الاشياء عرصة القيمة في حقايق الاصلية مشيرة في  
 مستور نور الملكوت في الجبال كالعين المنقوش  
 وتيقن في قوله تعالى ولما انزلت عن الجبال فقل بفسفها  
 ربي نسفا فيذرها قاعا صاففا لا ترى فيها

الارض

٤٣  
عوجا ولا امتا وث <sup>بندوبت</sup> يد يومئذ نار جهنم تحيط بها نيران  
ويراها كيف كثرق الابواب وتفتح الجلود وتنسب الحوم  
وقودا للناس والحجارة ويرى الجبار سجدة وهذه النار  
التر كثرق الجلود والابواب غير نار الله الموقدة التي تطلع  
على الافئدة فان تلك النار قد تقبوا انوم وشبهه  
فيحفظ ضرب من العذاب عنهم وان كان نوعهم لا لا رقة  
فيه قد استقامت كل اخيت زفناهم سعيها <sup>انظر</sup> تحت  
فيهم النار الباطنة لغفلتهم عن حمد والمقد والعداوة والافضاض  
وسر النيران ان الكائنات كثرق القلوب واستغفروا باعمال  
بدنية من قضا شهوة البطن والفرج وغير هذا لا وجه له  
بدن من البهيمه والغفلت من يد فيهم قوة بدنية موجبة لزيادة  
نار سعيهم ومن هذا يعلم ان هذه النار محسوسة قاتلة للزيادة  
والنقصان وقيل بعض الهد الكشف في الآيات وهو ان  
وهو قوله كل تحت النار المسجلة على ابدانهم زناهم غير ان تلك

الغار

العذاب من ظواهرهم الى باطنهم وهو عذاب النفس في  
الغضبة والهول يوم القيمة لان عذاب حرقة القلوب  
بغير ان الحليقة والحجاب عن الملكوت شد من عذاب حرقة  
الابواب والجلود فيكون عذاب تقديهم وتوسيمهم لنفسهم  
اشد من حلول العذاب المقرون بتلط النار المحسوسة  
على اجسامهم ولا بد من ذلك قيد فخر الله ان نارهم نار كليا ليل  
ونار غير على الارواح تطلع اقول وقلنا بها غير هذه النار  
التر في الدنيا ولا بد من ذلك وصفا بانها كليا ليل لان هذه  
النار الدنيوية لميت نار اخصه بدجهم اركب فيه نار غير  
نار دنيوية مقلبت منها الى هواء وماء او غير ذلك لا نار  
المحسوسة الاخرية فمعرفة نار تير كثرق لا يظن في النار الا قلة  
ومن قلة الاحوال يوجد ان النار يغرس من اخيه <sup>هذه</sup> و  
وابيه وصاحبه وبنيه لكل امرئ ما كرمه  
شان يغنيه وذلك لان النفس قد فارت في البدن حرقت



٤٤  
 عن الدنيا وحدها فيها كرامة وكل يوم القيمة  
 فوجدنا لها رافد لان احد من هذا العالم ولا شيئا  
 الا شيئا من اعماله واجماله وصورياته ولو ازم صفاته  
 صفاته ومنها ان الملك يومئذ لله وذلك لان  
 الروابط المادية والاسباب الوضعية والعدد المعدية تتفقد  
 هناك لان هذه الروابط خدعة ليلام الاتفاقات والكرامات  
 الترتيبية وفي الصفات المخلوقة والاشياء المخلوقة والصفات  
 واللاوضاع المساوية كباقي صفاته والاشياء الثانية  
 فالاسباب هناك ليست الا ذاتية غير خاضعة عن ذات  
 اشياء ومعلوم وجوده وفي هذا العالم ايضا الملك له اذ  
 بارادته وادباده وتبريره وحكته الا انه ليس له العرضية  
 والعدد المعدية موجبة ههنا والاتفاقات وتغيره بقضائه  
 وقدره ومنها ان الملك يومئذ كفى ولا فاعلم اليوم كفى  
 من ارتفاع المصادمات وانها رفات الاتفاقيات في ذلك العالم

انها

ومنها ان القيمة يوم الجمع لان الارضية والكرامات  
 على التغير والتعاقب في الكدوث والقدم والارضية و  
 الكرامات على الكصور والغيبة في الوجه والعدد المعدية  
 في القيمة ارتفعت الحب بين الموجودات في كل الكليات  
 كلهم الاولون والآخرين في يوم الجمع لقوله تعالى يوم  
 يجمعكم ليوم الجمع ومنها ان يومئذ لان  
 الدنيا دار اشتباه وتخالط بينك وبين الحق والباطل  
 والغير والشر والحق فيها المضان ويتنازع فيها المتقابلان  
 والافرة والهند والتميز والافراق فيفترق المختلفان  
 ويتميز المتشبهان لقوله تعالى يوم يقوم الساعة  
 فيفترقون وقوله ليميز الله المجتهد من الطيب  
 الالاء وقوله ويحق الحق ويضل الباطل ولا منافاة  
 بين هذه الخلفاء وذلك الجمع بغيره وبوجبه كما قال  
 هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين ومنها

لهم المتقين عن البرازخ والقبور وقبول عند قيام الساعة  
 الى الحقرة الالهية لا تراعى ولا تهازل كما لا يفرحهم من المتقين  
 بالدين الى ما يورثهم من العقوبات كما لا تلهيهم فاذا هم  
 من الاحداث الى ربهم ينسلون وفيها ان  
 الموت يكون عجرة عن ملائكة الحيوان لواجب من طرفة البصيرة  
 لقيام بين الجنة والنار في صورة كبر الشيطان وندج الشجرة  
 كبرياء وهو صورة الحياة بامر جبرئيل عليه السلام والاولى وهي  
 الاشباح ما دون الله لا يظفر حقيقة البقاء والسرمد بموت  
 الموت وحياة الحياة وفيها النور العظيم في العرشات  
 على صورة بعير لاجل حقه لتذكر الان صفاته القيمة  
 الدورية للعقاب كما في قوله تعالى وحج يومئذ مجيئهم  
 يومئذ يتذكر الانسان وانا له الذكرى وهي  
 بارزة في ذلك اليوم لا كما كانت في هذا اليوم لقوله وبرزت  
 الجحيم لمن يرى من طلع الملائكة من هولاء هربا على فنائهم

وعذابهم

وعذابهم فيفرغون الى الله من شدة لولا ان حبس الله تعالى  
 برحمته لشررت شريرة احرقت بها السموات والارض  
فاما علمه في العرض والحب واخذ الكتب ووضع  
 الموازين اما العرض فهو مشعر عن الجيش ليعرف اعمالهم  
 في الموقف وقد علمت صحة اجتماع الملائكة كلهم على سارية  
 واحدة فيعرف المومنون بآياتهم كما يعرف الاخير بآياتهم  
 ههنا وقد ذكر النزهة الله عليه السلام عن قوله سبحانه وتعالى  
فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقامت ذلك هو  
 العرض فان من نورقش في الحب عذب ولما احب  
 فهو عوبة من جميع القاريق الاعداء والمقاوير ليعرف  
 قديسيه ومبلغه وفي قدرة الله تعالى في شدة واحدة للملائكة  
 حاصلة متفرقات اعمالهم وجميع نتائج اعدائهم وبنائهم  
 والشرط وحق وجليل من افئامهم وبنائهم وهو كبريا  
 واما طول هذه الحب وكلفتهم في العذاب فلا جد قصور



ذواتهم من سرقة التقطن <sup>بجمع</sup> متفرقاتهم والوصول الى  
 حاصلها بهم واما اخذ الكتب فقد علمت ان كتب النفوس  
وصايف القلوب بعضها علوية وبعضها خفية وبعضها بينية  
وبعضها شالية فاما من ادق كتابه بيمينه  
فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى اهله  
مسرورا لا يلون لسعيد الذر قلبه منور الايمان  
عن خبث الباطن ودغل السرية ولا صاحب له مع احد الخلق  
ولا شغل له منه عن التوجه عن عالم القدس <sup>مظهر</sup> ولذلك قال  
واما من ادق كتابه بيمينه فيقول ها اوم  
اقروا كتابيه اخي خلتك ملاق حسابيه فهو  
في عيشة راضية في جنة عالية <sup>لانه</sup> لانه كان عارفا  
بالافرة والبشر والجزاء عالما بانه ملاق صبه وكتابه اذ لظن  
به من اجزائهم واليقين واما من ادق كتابه بشماله  
فيقول يا ليتني لم اوت كتابيه ولم ادروا حسابيه

فندرا

وذلك للثرة اشتغاله بالدينا وله ارتيا وتلهيه غلامه  
 وسرور وخيراتهما واما من ادق كتابه وراء  
ظهره فسوف يدعوا ثورا وسبعا سعييا  
واما دعوة البشر فليطلق قلبه بالامور الباطنة الخائنة  
واما صغير فلنكون كتاب الفخر والمنافقين <sup>مخبرين</sup>  
والاوراق السوداء الباطلة القابلة للنسخ والتبديل والتغير  
اللائقة للاحتراق بنار السعير واما الكافر المحض فلا كتاب  
له ولم يبق له عند غمره الا ايمان ولا تقبيل منه صورة السلام  
كما يقبيل من العوام والضعفاء وليت في حقهم <sup>لانه</sup> كان لليون  
بالله العظيم في خذ فقه المعطد والبشرى <sup>لانه</sup> لانه كان المناق  
في باطنه واحد من هؤلاء الشبهة اذ لا تنفع له هناك صورة  
الاسلام كما هو دهم ان هذا الكتاب غير كتاب اعمال  
الفخر لانه كتاب الذنوب او ثواب الكتاب فينبذوه وراء  
ظهرهم واشتروا به ثمن اقليل <sup>لانه</sup> لانه كان بالمنزل

عليه لا تكتب الاعراب فانه حينئذ ينفذ وراء ظهره  
 قل ان لن يكون اي حزم كانه قوله قل في ذلكم ظنكم  
 الذي ظننتم بربكم فادركهم فاذ كان يوم القيمة  
 قيل اي لمنافق خذ كتابك من وراء ظهرك اي من  
 حيث ينفذ في جوفك الدنيا كانه قوله قل قليل  
 ارجعوا ذرائعكم فالتقسوا فورا واما وضع الموازين  
 فالميزان عبارة عن مقياس صحيح يعرف به قدر الاشياء ووزنه  
 سواء كان آلة محسوسة مخصوصة او غير ذل ميزان كل  
 موزون من جنسه وان لم يلب وميزان الاخرة لميزان  
 الدنيا ولا موازين يعلم موازين الاجرام والاشغال  
 كالكالات وموازين الخسوف والاشعة والاقط والديس لميزان  
 اشعة الكواكب وميزان الفلك المنطق وميزان الاركان  
 والبناء كالنحو وميزان مقادير ربها كالاسطرلاب  
 والاركانات والاعدة كالشغول والدوائر والاشدات

كالقضا

الادوية والاصناف والاستقامات كالسطرة والعتق  
 ميزان الكحل وبالمجلى ميزان القيمة نوع اخر من الموازين  
 فيوزن به الكتب والصحيف والكبدية وما دونه في هذا  
 الباب علم المثلث عليهم السلام ما رواه محمد بن عبد الله بن بابويه  
 رحمه الله انه عرضت له ابليس عن قول الله عز وجل وضع  
 الموازين القسط ليوم القيمة فاسمها  
 والاصحاب عليهم السلام واعلم ان كل علم يدونه او قبله  
 وكل دونه يوضع في الميزان ويدخر فيه ويقال له شيء الا  
 كلمة التوحيد من قول لا اله الا الله فلهذا كان كل علم  
 له مقدار في هذا العلم عالم الله تعالى ليس للتوحيد مقدار الا ان  
 وبها لا يكتفى ان ميزان واحد لان اليقين الدائم لا يجمع  
 فقيضه في قلب احد لا يتقربان في موضع واحد كما اودنا  
 اليه من ان نفس المؤمن الموحى بحسب الجود والذات الخالصة  
 نفس الكافر في لفة نوعيته فعلم ان شقيته تليق له بها

قال بعضهم ان قيمة الميزان في  
 الكثرة والقيمة في الكثرة والقيمة في الكثرة  
 احد راداة ان كل علم يدونه او قبله  
 ان يميز بين ما هو في الميزان والى الله  
 والحق لا ينفذ في الميزان والى الله  
 فلهذا كانت الموازين في الميزان  
 يكون في الميزان والى الله  
 الموزن والميزان والى الله  
 فلهذا كانت الموازين في الميزان



وتجادلنا في الكيفية الاخرى من قول ادعوا دونه فضلا عن  
 ان يرجع عليها كما يدل عليه حديث السجلات ولما روي  
 ابن عبد الله عليه السلام انه قال لا ينفع مع الكفر شرا لا يغير  
 مع الايمان شرا وروي ابو بصير عن علي عليه السلام انهم لم يلقوا الله  
 يعجزونهم اذا جاء بشرا واداموا مرسية قال قلت وان  
 لم يثبت البشائر فحق اي دالة وان جاء بشرا لم يثبت البشائر  
 اي دالة مرتين في رواية عن النبي صلى الله عليه واله وان رآه  
 وان سرق وعلم انهم اعلم الجوارح خيرا وشرا كلها ما دخل  
 في الموازين والاعمال الباطنة فلا يحد الميزان المحسوس  
 لكن يقيم فيه العدل وهو الميزان الكلي المحسوس فالمحسوس يوزن  
 بالمحسوس والمخبر عنه فلهذا يوزن الاعمال من حيث علم مكتوبة وغيره  
 ما وضع في هذا الميزان قول الان ان العمل له وبعبارة الميزان  
 والية الالات في ما مر من الله عليه واله العمل له بل لا الميزان  
 ومنه لطف الكيفية لثقله ميزان كل واحد بعد عمله غير زيادة

والله اعلم

ولا نقصان قاعدة في الجنة والنار يجب ان يعلم ان الجنة  
 التي فرحت عنها ابونا آدم عليه السلام هي وجبة حواء لا مجرد  
 حنطتها غير الجنة التي وعد المتقون لان هذه لا يكون الا  
 بعد غراب الدنيا وبوار السموات والارض وهما مدة  
 عالم الكبريات وان كانت متفقتين في الحقيقة والمرتبة  
 واشرف لكونها جميعا دار الحياة الدائمة ودار العقاب  
 غير متجددة ولا مستبدلة ولا فانية ولا زائلة وبما دللت  
 في النيات كالمبدأ وحق دونه متعاقلة وان المراتب الطبيعية  
 استبداء حركة الرجوع الى الله كل في الحيوة الطبيعية انتهاء حركة  
 النزول من عنده بحد درجة من درجات القوس الصاعدة  
 بازاء مقابلة من درجات قوس النزولية وقد ثبتت الحكمة  
 والبرهان بين السلسلتين بالقوسين من الدائرة انقار  
 بان الحركة الثانية الرجوعية نقطة لا تستقر فيه فادق  
 هذا علم في الجنة حيث ان محسوسه ومفقوله كمال البصيرة

ولا دارة

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم  
 والجنة والنار  
 والجنة والنار  
 والجنة والنار

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

السماوات والأرض ولكنهم لم ينظروا في هذا العالم بحسب  
نشأتها الخيرية وعليه قد لا يخبر بالواقعة في تعيين بعض  
الأمكنة لأحدها كما في قوله صلى الله عليه وآله ما بين قبري  
ومنزلي روضة من رياض الجنة وقوله صلى الله عليه وآله قبر  
المؤمن روضة من الجنة وقبر المنافق حفرة من حفرة النار  
وماروي أن في جداره أرونة عينا من عيون الجنة وروى  
أبو جعفر عليه السلام أنه قد فتح خلقا في المغرب وعا  
فرا ثم هذه يخرج منها وروى لم يمت وادمن أودية  
جنتهم والروايات فيها كثرة تتفاوت في الظواهر ولكنها وجه  
التوفيق بينها في كتاب المسبب والمعلول والعجب من عقل  
الإنس في استثناء الآخرة والجنة والنار من المؤمنين ولا شك  
في إيمانه في كلامه وأيضا الدنيا والآخرة دخلت في  
مقوله المضاف لأن أحدهما مأخوذة من الدنيا والآخرة  
من التفرع وبما حالتان لأن ادعاء الدنيا والآخرة



٥٠  
 الاخرة ولتضاف ثمان يعرفان معا فمن لم يعرف الاخرة  
 ولم يصدق بوجوبها فما حقيقة ما عرف الدنيا ايضا كما قال  
سبحانه وتعالى ولقد علمتم الغشاة الاولى  
فلولا تذكرن ولدن وكذلك انه لا يحب من انظر الفلافة  
 من ارضي بارسطا طليس كما حارب اليه من يخذ وحده  
 حيث انشروا غاية الانهار ان النفس كسيرة اخرى  
 البدن مع انهم بان لها كسيرة وبقا بعد البدن  
 ومن هذا القصيد في ثلث في عشرة هذه الاجزاء وعود  
 الى الاخرة ولقول ابن سريج هذه الاجزاء بعد خراب  
 الدنيا ولا يشك في حد وثباته ولا يقول من اين جاءت هذه  
 الاجزاء فاعلم يا جليل انما جئت الى هذا العالم من جنة الله  
 التمر حطيرة القدس التي قدس بها المقدسون ومنها  
 الى دار اكيوان وجنة الابدان ومنها الى هذا العالم الى دار  
 العبد بغير ضراء وينتهي من هذا العالم الى اجزاء غير عدد من

سكت من فطرته وحنث اعماله فالى جنة الله ان كان  
 من المقربين الكاسطين في العلم والى جنة اكيوان ان  
 كان من اصحاب اليقين ويقر من ساء عمله وسوء قلبه  
 كنت ما غضب الله في جنتهم خالدا فيها ما درست السموات  
 والارض والامات والله ان ذلك فعال لما يريد  
 فان بعض الهدى كشف علم عصمت الله وايات الله في النار  
 من عظم المحنقات ويؤمن الله في الاخرة وسميت جنتهم  
 بعد قوله ليقب بغير جهنم اذا كانت بعدة الحق وهي  
 كقولهم في الكور والفرير فيفوا كحري على قصر درجته والبرور  
 على قصر درجته وبين اعلاء واسفلها مائة فرس وسبعين  
 مائة من السنين ودرار حوراء هولا حرق لاجلها كور بن آدم  
 والاحبار المتقدمة التوبة ولكن اهلها كاتبات الله بنو قحط  
 وقودها الناس والحجارة وقوله تعالى فكيف يكونوا  
 فيها هم والفاوون وجنود ابليس اجمعون

٥١  
 ومن اعجب ما روي عن النبي صلى الله عليه واله انه كان قائما  
 مع اصحابه في المسجد سمعوا هذه عظيمة فارتعوا فقالت  
 صلى الله عليه واله اقرءون ما هذه الرسالة قالوا الله و  
 رسوله عسى ان يكون من امر الجنم لا من الله سبحانه  
 سنة الان وحمل الى قراءه وسقطه فيها هذه الرسالة فما  
 فرغ من كلامه الا اصراف في دار من اتي من الجنم فقامت  
 وكان عمره سبعين سنة فقالت رسول الله صلى الله عليه واله  
 انك تعلمت الصلوة لغير هذه الحجج هو ذاك وانه قد خلقه الله  
 بهور في جنم على مات حصن في قراءه الله تبارك وتعالى  
 ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار  
 فالظن اعجب كلام الله تعالى وحسن تعريف النبي صلى الله عليه واله  
 لاصحابه قاعدة في لزوم اي حقيقة الهية افلحت الجنة و  
 النار والاشارة الى ابوابها عسى ان يكون معترض المعاني  
 الدائمة حقيقة اصلية وشلا لا يظهر فالان شلاله حقيقة

٥٢

كتابخانه  
 مجلس شریعی  
 نجف

كليتة وهو الان ان الحق يظهر اسم الله وكليتة والروح النبوية  
 اليه في قوله وكليتة القاها الى مريد وروح من  
 وقوله تعالى ونفخت فيه من روحي ولها أشعة خفية  
 واخرها شخصية كبرية وعرو ولها ايضا نظائر كالتعبد  
 الالواح الذهنية عند تلك الجنة حقيقة كليتة هو روح العلم  
 نظير لاسم الرحمن لقوله تعالى يوم يحشر المتقين  
 على الرحمن وفدا ولها مثال كمال هو عرش الاعظم  
 مستور الرحمن وصورة كماله عرش الجنة والكرسي وسقفها  
 عرش الرحمن واشعة خفية كعقرب ابر الايمان كطوبى  
 المؤمن عرش الله قرب المؤمن بيت الله ولها مثال  
 كليتة وفروية وطبقات الجنة وابوابها وكذا ان النار لها  
 حقيقة كليتة هو عرش من رفته الله صورة غضبه ونظير اسم الجبار  
 والمنقسم ولها مثال كماله من عرشه كليتة وفروية  
 به طبقات جنم وابوابها وطبقات سبعة كمال الكرسي ونظير



٥٢  
اسدرة ومنا تبت شجرة الزقوم طعام الائم  
ظلمها كانه رؤس الشياطين وبنات نمر اعال  
الغبر والنفقين وهر قبطه باها فرينم كذا اسرارها  
ولها امثلة فرثية هر هوية النفوس هر النفوس الهادية  
انطقه واصدور الحقيقة المرحمة وابوابها سبعة لقوله تعالى  
لها سبعة ابواب لكل باب فيها جزء مقسوم  
وهر عن ابواب الجنة لا يلهي فانها على شفا الباب الذي  
اذا فتح على موضع اسمه موضع اخر فعين على هذه الابواب  
على الجنة على فتي لا النار الابواب العنق فانه ابد مطيع  
على ابد النار لا يفتح لهم ابواب اسماء ولا يدخلون الجنة  
حتى يرحلوا الجنة سمى الخياط لان حراط الله كما مرادق من  
اشعر فمما ج من يملكه الى حال الدقة والطفافة فانه يتغير  
سلوكه للحقاه ابا بلين سماع العنق ودلاستكبار ابواب  
المجيم سبعة وابواب الجنة ثمانية **قاعدة** في الابواب

٥٣  
عدد النورانية ثمانية عشرة وما جعلنا اصحاب  
النار الا ملكة وما جعلنا عدتهم الا ثمانية  
للمؤمن كبروا الايات عسى انهم قد نشق الابواب البصيرة  
النورية انهم القائل بالبشر كبريت عره وابوابها ثمانية  
لشبه المجيم وابوابها ثمانية بالبصيرة انه جلس على ابوابها  
ابيت الذر بموشال المجيم ثمانية عشر نوعا من النورانية  
وهر الكورس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة وقوة الشهوة  
والغضب والقوى اربع النبائية وكذا في خبر العنق عن  
ابوح عالم القدس الحقيقى عالم الهدى والاعلام هو لها  
وسوالها فاشتم ان مدبرات الامور في برازغ عالم تطلمات  
وهر اثنا رايها بقوله تعالى والسافات سبقا  
فالمدبرات امور انهم في باطن عالم الكبير الحقيقى من الارواح  
الملكويتية للكوالك السبعة والبروج الاثني عشر فاجمع ثمانية  
عشر سرا وهر راغب وشهادة كذا انه لم يصغر الا في

٥٣  
 روى القوي المباشرة لتدبير البرازخ الغيبية وتترقى  
 عشرة المذكورة سبع منها بالافعال البانية واخر عشر  
 منها مبادئ الافعال الحيوانية فالان مادام كونه  
 محبوس بهذه الحبال المخلقة وانما رتبة سجد بالحي الطبيعة  
 مأمور ان لا يدبر هذه الافعال العقلية ولا الخيرية لا يمكنه الصعود الى  
 عالم الكائنات وسبع الرضوان ودار الكون من فادام يتقيد عن  
 ما يشاء في الدنيا كما كانت حاله كما افصح عنه قوله تعالى اخذوه  
 فخلوه تارة فخلوه الاية فاذرا فتقيد من الدنيا  
 بالحواس يتقيد من الدنيا الى السموات فيؤدي الى ان لا يدبر  
 الزبانية التمرجني اثار تلك المديرات فيعذب بها في الآخرة  
 كما يعذب بها في الدنيا من حيث لا يشعر لتأفة الحب والظلمتها  
 فاذرا فتقيد النظار ورق الحب يترشح به بايديه سدة  
 الحكيم وزيانته نار الحكيم الى نار جهنم لسلامة وعلاهم **قاعدة**  
 في الاعراف را اهل قاصد الله تعالى وعلى الاعراف رجال

الافان

يعرفون كلا بسيماهم قيد موصوفين الجنة والنار  
 باطنه فيه الرحمة وهو ما يلهي الجنة وظاهره من قبله  
 العذاب وهو ما يلهي النار يكون عليه خزنة وتكفت  
 ميزان حسنة وسبحة فهم يطرون بعين الى النار وبعين  
 اخرى الى الجنة وما لهم رجوان ما به خلعهم الله في اصد الدارين  
 هذا قيد وعنده ان الاعراف غير موصوفين الواقع بين الجنة  
 والنار والذرة الزهراء اما يصح ويصدق في تفسير قوله تعالى  
 فغضب بينهم لبور له باب باطنه فيه الرحمة  
 وظاهره من قبله العذاب واما الاعراف فاصلة ما خوف  
 من العرفان كما قال تعالى يعرفون كلا بسيماهم واما  
 عرف القوس وهو موصوفين وهو الموضع المرتفع فيه يعرفون  
 الرمد المرتفع كناية عن ارتفاع مكانهم وعلموا ربهم واهل  
 الاعراف هم الكاهلون في جسم وبعرفة الذين يعرفون كاهنة  
 من الناس سيماهم ديرون موصوفين الباطنية اهل الجنة واهل



٥٤  
 ان ردا حوالها في الاخرة كما تكتب المبرص الله عليه واله  
 ان تقوا الله تهتكم الموت فانه يظن بغير الله كلفهم بعضه في العلم  
 من حيث ابدانهم كما قيل ابدانهم في العلم الاسفل وتكونهم  
 معلقة كالقنفذ في الجلاء الا انهم في الجاهل بالاجاب دارضيون  
 وما يلقون سدا ويون اشباحهم في ريشة وارزاقهم عرشية فلم  
 يوتوا بالموت لطيف حتى يدخلوا الجنة بعد ما كانوا مخلوقا روحا كما  
 تكتب لم يدخلوا وهم طيعون رجاء لمرقة الله واداء فرجوا  
 عن الدنيا كان لهم عين الوصول وقوتهم عين الفعالية  
 والوصول اما قبل ذلك فالحلم كمال برزخ في احوال الجنة  
 واهل النار لان تقوهم نعمته في نعيم الجنان من الايمان في  
 ابدانهم بعد ثبوت البذاب الدنيا ونودياتهم فيهم كما تكتب  
 واذا صرحت ابصارهم تلقوا اصحاب النار  
 قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين  
 والفرجيل في صحة ما ذكرناه امور الاول ما دونهما اثنتان

انهم قالوا نحن الاعراف والاثنتان في الابدان على  
 غاية مدحهم والتمسوا في المرتبة الذين لا رجحان لوجه  
 من كفتهم موازينهم الواقفون في اسوار الحرفين الدارين  
 الجنة والجنة والجنة والجنة في هذا الموضع من المصنوع على هذه  
 الدرجة بان يعرفوا الكلام في الطائفتين بسببهم ونورهم  
 اعظم الثالث لزم موضع الدعاء والناجاة لطلوع الحجاب  
 اما في الدنيا وقيل الموت واما الاخرة وما بعد الموت فحين  
 يسأل الوصول والوجدان او حصول الياس في كمال **قاعدة**  
 في نفع طوبى وهرشال شجرة لهم كثره الفروع واشعب شرفية  
 السنج والاشارة من المعارف الالهية التي لا تملكها الا الله  
 ما كتبه العقل البشرية في كتاب في كتيبها وتداولها  
 يقتبس النواردة من مشكاة خاتم النبوة بوساطة اول اوصياءه  
 والصدوق واليه وشراف مدينة علمه فان النوار للعلوم الالهية  
 ولها راف الربانية اما نشرت في قلوب المستعدين القابلين





كادوم عليه السلام لما ظهر منه من البين فان الله تعالى غرسها  
 ببيده وسواء نفع فيها من روجه كما شرف ادم لم يذير نفع  
 فيه واودنه نفع الموضع فيه علم الاسماء لكونه مخلوقا باليد  
 ولما تولى غرس شجرة طوبى ونفع فيها زينة ثمرة الخلد والكل  
 الذين فيها زينة للاسماه ونحو الارض كما جسد على الارض  
 وزينة لها انتم فقد ظهر من كلامه في شجرة طوبى يراد بها حصول  
 المعارف والاخلاق الحسنه لتكون زينة للنفوس القابلة لميزلة  
 ما على الارض زينة لها قاعدة في خلقها انما هي في هذه  
 مسئلة عويصة وهو موضع خلاف بين علماء الرسم وعلماء  
 الكشف وكذا بين اهل الكشف وبين سيرة المذاهب عليهم السلام  
 ما لا نهاية له او يكون اسم راحة وتعيم الاشارة عند  
 انقضاء مدة العقاب الى ابد سرج اتفاق الاشارة عند  
 انقضاء من النار وادانهم ما كوثن فيها الى ما لا نهاية فان لكل  
 من الدارين عمارا وكهنا منها ملاذ والاموال الحكيمة والله اعلم

المن

القوى الجبانية متسامية وعي لهم لقدر لا يدوم على  
 طبيعة واحدة وعي لهم كنه موجه غايته فيتم اليها  
 وعي ان ما الله الحكيم في رحمة الله الالهية التوسعة كل  
 شئ وعندنا ايضا اصول دالة على ان الخليم والاعوا  
 وشتر واما دالة باهوا كما لزم الجنة ونعيم وجزايتها  
 دالة باهوا وان كان في كل منها على غير اخر وابت  
تعليم لظنهم الدنيا لا ينصح الانفس جاسته غليظة  
 وقوب قاسية شديدة القوة فلو كان اناس كلهم  
 على طبقة واحدة وطبيعة سليمة وقوب خاشعة مطيعة  
 لا ختم النظم لعبد القائلين بعمارة هذه الدارين  
 النفوس الشريفة الخلاط كالقرا عنة والدجا حطة  
 والنفوس المكارة الشيطانية وفي الحديث ان جعلت  
معيتهم لآدم سبب لعمارة هذا العالم وقاب الله سبحانه وتعالى  
 ولقد درافا جهنم كثيرا من الجن والانس

الرواه  
 واما المذاهب كمن هو على الشقي  
 واما الجنة وبعثها الى النقص  
 والموال بالروح والاشقي  
 والذات والنعيم والنعيم لا  
 نوع الجود والنعيم والنعيم  
 كما ذكره اليه جماعة

لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين  
لا يبصرون بها ولهم اذان لا يسمعون  
بها الى امر الاله قراته ولو شئنا لا نقينا كل  
نفس هديها ولكن حق القول لا ملامن  
جهنم من الجنة والناس اجمعين فلو ان  
 على طبقة واحدة بينا في الحكمة والمصلحة لاهلها من الطبائع  
 الطبقات المختلفة في حكم الامكان من غير ان يخرج من  
 القوة الى القوة والخاصية بآية فاذا كان وجود طائفة  
 من مقتضى قضا الله وقدره وثنائته ورحمته يكون لها  
 غايات طبيعية ومواطن ذاتية والغايات ذاتية للشيء  
 مناسبة لها ملائمة لذاته وانما يقع الوصول اليها في الامور  
 وان عائق عنها عائق زمانا بهد او قصيرا كما قال تعالى  
وحيل بينهم وبين ما يشتهون والله يعجز  
الحجج الاسماء في جميع المنازل والمقامات فهو الروح الكريم

الروح

الرؤوف وهو العزيز الجبار القهار المنتقم وفي الحديث  
 ايضا لو انكم تدركون انفسكم لدمتم وفي قوله تعالى  
فما بعض الكاشفين به عند الله هذا الدار من بين  
 السعداء بعض الله داهي الدار بعدله وبزكون فيها بالاعمال  
 ويكفون فيها بالسعد في هذه الامور العترة موازيا  
 لسدة العزة اشركت في الدين فاذا فرغ الله من جميعهم  
 فيم في الدار التي يخلدون فيها حيث لو دخلوا الجنة يتكلموا  
 لعدم موافقة الطبع الذي جعلوا عليه فهم يتكلمون بما بهم فيه  
 من نادر ومزمار وما يقرب من الفج الحيات والعقارب كما تقدم  
 اهل الجنة فيها من النطال والنور ولهم ان من النور لان  
 طبايحهم في هذه الدار التي الجسد على طبيعته فيزير في الورد  
 وليتذابن في الدار من الان يتذبر في الجسد للذات  
 تابعة للملائكة والالام لخدمة وصاحب الصلوات المكنة بعض  
 في هذا الباب وبالف في ذلك الكتاب وقام في العصور

لهم قلوب



و انفسه

[illegible]

٥٩  
 نفس نية منها حيات وعقارب تسع وتلذع لصاحبها  
 في القيمة وهذا القدر كاف للمستبحر لان يوين جميع ما  
 وعدة اشبع واوسع عليه وحده له قوة كدس  
 في العلم كيب عليه لزميتا في الصفات النفسانية وكيفيته  
 نيتايتها للثارة والافعال انما رتبة ويجوز ذلك في رتبة  
 المعرفه استيعاب بعض الافعال في الاخلاق والصفات انما  
 محضه في القيمة مثال ذلك لزمية النفس في رجل  
 يوجب نوران دمه والحرار وجهه وانقطاع شدة النفس  
 حاله نفس نية موجهة في علم باطنه وهذه الآثار في صفات  
 الاجسام المادية وقد صارت نتائج لما في هذه نية ملا  
 عجب من لزمية نية في اثر ان ينقلب في القصة محقرة  
 للقلب مقطعة للاعلاء مودة لقطع في الافسة كما لم يره  
 ههنا اذا اشتد لتفنن البدن وضربان الحروق والادوية  
 وخطاب الاعضاء وحرارة المولد والاخلط والبايون

الارض اشد يدبر الى السمات في الخط فيكون جميع  
 الصور الحسية الموجهة في عالم الاخرة حاصلة من صفات  
 النفوس واخلاقيها الحسنة والقيقة وعقوداتها ونياتها  
 الصالحة والفسادة الركنية منها من تنور الاعمال والافعال  
 في الدنيا فصارت الاعمال مبدء للاخلاق في الدنيا  
 فيصير النفوس بهي تبا مبدء للاجسام في الاخرة والامارة  
 تنور الاجسام وتجهت الاعمال في الاخرة فينت الـ  
 للنفس الان نية كما ان السيولة مادة تكون الاجسام  
 والصور المقدارية وهي لا مقدار لها في ذاتها فذلك  
 النفس الامرية مادة تكون الموجودات المقدرة المصورة  
 الاخرية وهي ذاتها امر وحالة لا مقدار لها في الحرق  
 بين النفس والسيولة بامور منها في السيولة وجمعها  
 بالقوة من صفة لا كحد لها في ذاتها الا بالصور الحسية  
 بخلاف النفس فانها كانت في ذاتها موجهة لغير وجودها



٢٠  
 جوهر با حاشى وكانت اول الصورة لهذا الجسد  
 المحضر تصدرت مادة افردية للصورة افروية بمقدورها  
 ضربا من الاتكال فمصرورة الماديات الدينية ومادة  
 الصوريات الافروية المسفوفة فيها بآذن الله تعالى  
 يوم ينفخ فيها فتاتون افواجا لا اختلاف  
 انواعها في الاخرة كما مر ومنها التي لم ينفخ مادة روحها  
 لطيفة لا تقبل الا صورة لطيفة غيبية لا تدرك بهذه  
 الكوارس بل تجواس الاخرة والهيولى مادة كثيفة اما تقبل  
 الصور لكثيفة المقيدة بالحواس والادعاء المشوبة  
 بالقصور والاعدام ومنها التي تقول الهيولى للصورة  
 الاكوان على سبيل الانعكاس والاستمالة والتغير والتركيب  
 النفس للصورة المرئية فيها على سبيل الحفظ والاستيعاب ولا  
 مسافة بين قولها ومثلها فمركبة واحدة فاعلة وقابلة  
 للصورة والاشغال محال لتلك علوم المبدور وصفاتها

الفرق

وحيث انها مركبة واحدة حصلت منها ومنها التي تقول  
 هناك ليس بلغة القوة الاستعدادية والامكان ومنها  
 التي منه الصور كالات لموارد وموصفاتنا وتلك الصور  
 الناشئة من النفس كالاتها اذ ليس كالبها في حصول تلك  
 الصور لها واما كالبها ان يكون بحيث تعقد تلك الصور  
 ويجعلها مدركة لها وبين الاعتب بينهما فرق ثابت وقد  
 بين في موضع اخر في حجة القول والخذ واحدة في لوازمها  
**قاعدة** في لزوم ان الحيولات هي لها عشرة كاللسان  
 ام لا قد بشرنا الى ان كدح بر طبع حركته ذاتية وحلقا  
 ولغيا وبراءة وعود او الفلاحة اثبتوا للطباع غايات  
 ذاتية كالاثبتوا لها مباد ذاتية وعود حشر الى مبدء منه  
 تعود الاجسام الى القون وتعود القون الى النفس وتعود  
 الى الارواح وتعود الكوار الى الله كما قال الله الا الى الله  
 تصير الامور وقد دعا وكل اليها واجعون فمن

٩١  
 علم من اين بحسب علم الى اين ذنابه بكنه الكلام اما هو في  
 بحث النفس الجزئية مع بقا عقينه وتشمه مع نفس اثنين  
 وهذا في الان ان امر محقق بقدره في الحقيقة تارة بهذا  
 البدن الدنيوي المادي وتارة بذلك البدن الهوي  
 الا ضرور والماخية من كمولات فبقا نفوسها وعودها  
 الى الاخرة خلاف بين الحكماء والروايات فيه ايفتم تنافه  
 والاشارة فيه ايفتم تنافه غير محتملة لاحتمال ان يكون المراد  
 من شدة قول الله عز وجل واذا الوجود من حشر حشر  
 طائفة من افراد اشهر نفوسهم من جنس ارواح الوجود حشر حشر  
 وحشر الارواح والغريب في حشر طريق البرهان كنهه القول  
 بالتحصيل فقد حيوان يكون له نفس متحدة متدثرة فوق النفس  
 اكسمة فهو باق بعد الموت فحشر الى بعض البرازخ غير معطل  
 عن الحياة لان العناية تارة اجمال ما هو لصد والاستعمال  
 والماخية نفوس الحسنة لا المحزنة المتدثرة فوق النفس

الى مبداء لها ورب نوعها كادكرة معتم الفلاحة في كتاب  
 معرفة الربوبية وكذلك النفس الباقية اذا قطعت  
 الاشياء راوينا كادكرة بعض العرفاء وحشر المقدرين  
 والاتباع الى منازل الائمة والمجتهدين في شدة القول  
 انفسية الى الناطقة كادكرة من قائم وحشر  
 سليمان جنوده من الانس والطيور لهم نور عيون  
 وشدة قوله والطيور محشورة كل له اواب **خاتمة**  
 يقول هذا المبدأ الذي انما استعبد باله ربه الكبير في جميع  
 اقواله وافعاله وعقائدته وصنفاة من حشره في ضمة  
 متباعدة لشدة تارة الترافة بجاسيد المرسلين وخاتم النبيين صلاته  
 عليه والواجب في التفرقة بين في العرفية والدينية او ضعف في  
 التمسك بعبادتين لانه علم يقين انه لا يكون لاحد من  
 يعبد الله كما هو اهل وسنقه الامتياز من له اسم الاعظم وهو  
 الان ان الكائنات حليفة الله بكلماته الكبرى على الملك



٤٢  
والملكوت الاسعد والاي وثقة الامرة والادوات  
ايها انظر هذه الاوراق لنظر فيها بعين الورد  
والاشفاق واشتد بالله وملكوته واهرب له ان  
تترك عادة الغفوس السفلية من الالف وهو المشهور  
بين الجمهور والتمش على عالم تسعة من المشايخ والاباء  
ان كان بهرنا عليه الحجة البيضاء فلا تنزع من ذمهم الله  
على اتقيد المحض من غير ان في مواضع كثيرة من القرآن  
لنؤله تعالى ومن الناس من يجادل في الله  
بغير علم ولا هدى ولا كتاب مبين  
فاذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا  
بل ننتج ما وجدنا عليه اباؤنا الاية فأيك  
ان تجد مقاصد الشريعة الالهية وحقايق الالهية الخفية  
مقصورة على مسعته من عليك واشياخك منذ اول  
الاسكان فتمجد دائما على عبته ما ربك ومقامك غير محاصر

لأمر

الربك براتب على ابن الحقيق ابراهيم حنيفا  
حيث قد لاية المازيا ايت لا تعبد الشيطان  
وقد واني ذاهب الى ربي سيهدين  
فاذهب الى ربك سوا ذلك فمن بقيت محابك وعتبة  
بابك مهاجرا الى الله ورسوله ترمض لايت الجودت وعجايب  
الملكوت مالا عين رأت ولا اذن سمعت فان ادركت  
الموت في هذا السفر فاصرت على الله لنؤله تعالى ومن  
يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله  
ثم يدرك الموت فقد وقع اجره على الله الاية  
فلا تبال لنؤله تعالى من فرأى لفة الجمهور فان الجمهور قد يكون  
في منزلهم وليس فر من مكر من المنزل كيف يقع الاتفاق بين  
الكن والتموت والتمال من كفايت امانت وامان  
ايها المؤمنين عليه وعلى اخيه صلوات رب العالمين لا تعرف  
الحق بالرجال بل اعرف الحق تعرف منه اهل اعلم ان

والله

المتشيع في المعارف الالهية هو البرهان او لها شقة  
 بالبرهان طاعت الرب منه وتطاعها قوا برهانكم  
 ان كنتم صادقين وتقرئ ومن يدع  
 مع الله الها اخر فلا برهان له به وهذا  
 البرهان نور يقذفه الله في قلب المؤمن يتنور به بصيرته  
 فير الشياء كما هي واقع في دعاء النبي صلى الله عليه وآله  
 لنفسه وتوكل من الله واوليائه من قوله صلى الله عليه وآله  
 اللهم ارنا الاشياء كما هي واعلم البرهان  
 الذي هو الترويح الكلف فيجب ان يكون الفلاسفة مع الانبياء  
 عليهم السلام ولا هم الدعاء لو كانت سوسة الساول  
 واكحول مكنة الاكتاب بافكار هذه العقول بموازينهم  
 المنطقية وانظارهم التعليلية البهنية لما وقع اكلاف فيهم  
 اذ كنت العقلاء المشغلين طول عمرهم بمتقال الله الفكر  
 والنظر في اكلاب تصور الاشياء ولما كانت فيهم فيما كلف

ولما وقعت الحاجة الى بعثة الانبياء عليهم السلام  
 فقدم لهم هذه البينات لكيلا يفتنوا بالانوار ثم شكوة  
 البسوة والتباس اسم الاسرار من بين الولاية فثبت  
 بالتحديد القم للقلب وتطهير بالعلم والقطع شدة  
 علم الخلق وساجدة كثرة مع الحق في الكدرات وعراض  
 عن الشهوة والربابات وسائر عراض الجولات بالنية  
 الصافية والديرة الخالص وليكن نفس عليك نفس حق  
 وعين عليك عين وموكل لا يغفل حقا او كلفا  
 ورضع الحجاب وكنت كالكنت في الباب ففرا عند رب  
 الابواب فانك لا تفتح غدا الا باعلامة ولا تفتح يوم القيمة  
 الا بالما حبيته حقا انه لو حب احدكم لم يشرعه ولا يرضه  
 الحديث فانيات لنزول لما لا وصول لك اليه او تعلم لما  
 لا تحقق له في الاخرة فمهلك حقا فانه لا يحرق او يورث  
 سميق وقد علمت انه لا يشر احد الا اليه ولا ينام ولا يثد الا



٤٢  
 الاباضية فذهب لغتك وخلص نيتك وجمع عقيدتك  
 وتورقتك لنا نظير دلك عقيدتك للطائفتين والاعيان  
 قول وجبت نظر الكعبة المقصود وتوجه الى مكة والخير والوجود  
 فهذا اعانة السفر والذباب الى عالم المنور وهو جاهد بينه  
 القارة الترتين بتور من بذل متاع هذا الوجه الفاضل وحده  
 الحوض عن الوجه الباقى فاعند الله خيرا للابواب وهذا  
 الوصول الى الكعبة المقصود لقاء الصوف لا يكتفى بالابواب الحشيت  
 السمر لقدم الفرو ونظر لا يجوز حركات البدن الترتين لاجل  
 لها الاتباع السخرى قصد الترتين واحدا المتبع للمعالي وهذا  
 قاتل الله عليه والله تفكر ساعة خيرة من عبادة  
 سبعين سنة وثبت صلاته لغير الله وبارك بنيه عليه  
 يا عبي اذا تقرب الناس الى الله القوم بانواع البر تقرب اليه  
 بانواع الحق تقرب اليه بغيرهم فمقدس من غير الله المقصود من عبادة  
 البدنية والادفع الدينية كالقيام والقيام وغير هذا

٤٣  
 هو بصفته القرب وتذيب له بالنية انى لفته فيها  
 والعهدة الباطن من حيث انها تلبس للعبود التي وتربا  
 لانه المطلق لا حركة الاركان وتلقى الله ان قاتل الله  
 لن ينال الله محومها ولا دماها ولكن  
 يناله المقوى منكم وثبت له ليس البر  
 ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب و  
 لكن البر من امن بالله واليوم الآخر ثم لم يزد  
 تواضع الدين وكشف سد عن طريق ان يكون هو اجابة  
 دعوة العلماء السوء وتبع اراءهم لمقتله واشارهم للمقوية  
 واعتزازهم باليسوءة على دفعا وحكمة غير انظر انهم  
 من عين ماء الحيوان كانه سبعة وثلاثا وان قطع  
 اكثر من في الارض يصلوك عن سبيل الله ان  
 يتبعون الا الظن وانهم الا يحضون ان  
 الظن لا يفي من الحق شيئا اعز الله واهلنا





کرم	زنب	مشمی	مویج	شمس	دختره	عطارد	فر
اسمانی	کیوان	عجیب	مهر	خوشبخت	نایب	زهر	ماه
الوان	ساده	سخت	سخت	زود	سخت	سخت	سخت
احوال	فصل	فصل	فصل	فصل	فصل	فصل	فصل
انقلاب	اول	سب	سب	سب	سب	سب	سب
اطلاق	هفت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت
اجرام	زود	زود	زود	زود	زود	زود	زود
امداد	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت
نقش	نقش	نقش	نقش	نقش	نقش	نقش	نقش
طالع	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت
بلاد	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت
نقش	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت
نقش	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت
نقش	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت	سخت

این کتاب نوشته شده است  
 در زمان قاجار و در شهر تهران  
 در سال ۱۲۸۰  
 در ماه ...  
 در روز ...  
 در وقت ...













خطی  
۴